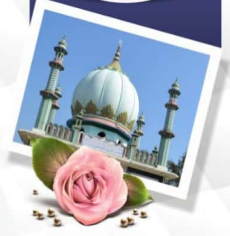


Jan. Feb. Mar. 2024

جہڑی فروری مارچ ۲۰۲۴ء



مسکک اعلیٰ حضرت کاسچا اور بے باک ترجمان

آجادیہ

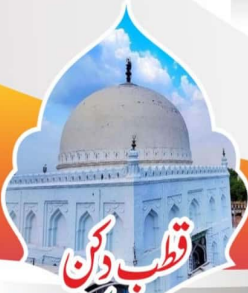
سہ ماہی گہوڑی



عصر حاضر میں
روزگار کے نئے مواقع

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

کو انبیائے کرام علیہم السلام پر فضیلت دینے کا شرعی حکم



قطب دکن
حضرت بندہ اولاد کی بارگاہ میں



مفتی اعظم ہند اور جماعت و تزکا مسئلہ

بیادگار :- حضور صد الشریعہ علامہ مفتی ابجدی انصاری علیہ الرحمۃ
 زیر سرپرستی :- جانشین صدر الشریعہ محدث کبیر حضرت علامہ مصطفیٰ قادری مدظلہ العالی

مسلك اعلیٰ حضرت كاترجمان



الحدیہ سہ ماہی گھوسی

طیبة العلماء، جامعہ ابجدیہ ضویہ گھوسی سؤ

جلد ۱۶ شماره ۶۸
 جنوری، فروری، مارچ ۲۰۲۲ء

مجلس مشاورت

مدیر اعلیٰ : مفتی فیضان المصطفیٰ قادری
 مدیر مسئول : مفتی شیم رضا اویسی ابجدی
 معاون مدیر : مولانا ابویوسف محمد
 سرکولیشن مینجر : ماسٹر شکیل انور
 اشتہار مینجر : قاری غلام رسول نوری
 تزئین کار : مولانا ریحان المصطفیٰ قادری
 کمپوزر : مولانا ریحان المصطفیٰ قادری

مولانا فداء المصطفیٰ قادری : مولانا جمال مصطفیٰ قادری
 مفتی محمود اختر قادری : مولانا شمشاد احمد مصباحی
 مولانا عبدالرحمن : حلیم حاذق انصاری
 مولانا محمد صدیق : حافظ ایاز محمود
 مولانا محمد ابوالحسن قادری : حافظ محمد سمیع اللہ ابجدی

قیمت خصوصی شماره : ۵۰ روپے
 سالانہ نمبری فیس : ۸۰ روپے
 بیرونی ممالک سے : ۲۰ امریکی ڈالر
 فون نمبر : ۰۵۳۶۱-۲۲۲۰۳۶

مراسلات و ترسیل زر کا پتہ
TAIBATUL OLAMA
JAMIA AMJADIA RIZVIA
 GHOSI 275304 MAU (U.P.) INDIA

پرنٹر، پبلشر و پروڈیوسر (مولانا) علاء المصطفیٰ قادری نے اسٹار سٹدیٹ پرنٹنگ پریس 2229/A احاطہ جمن بی،
 رودگران، لال کنواں، دہلی سے چھپوا کر دفتر سہ ماہی، طیبیۃ البنات جامعہ ابجدیہ رضویہ گھوسی، ضلع متوسے شائع کیا۔

فہرست مضامین

شمار	مضامین	مقالہ نگار	صفحہ
۱	خواجہ بندہ نواز کی بارگاہ میں ایک نیاز مند۔۔۔ (اداریہ)	مفتی فیضان المصطفیٰ قادری	3
۲	ضیائے تفسیر	علامہ عبدالمصطفیٰ ازہری علیہ الرحمہ	6
۳	ضیائے حدیث	حضور محدث کبیر مدظلہ العالی	14
۴	ضیائے فقہ و فتاویٰ	دارالافتاء جامعہ امجدیہ رضویہ گھوسی	18
فقہیات			
۵	قاضی اسلام اور حدود و قضا	حضور محدث کبیر مدظلہ العالی	23
۶	حضرت علیؑ کو انبیائے کرام پر فضیلت دینے کا شرعی حکم	مفتی حسان المصطفیٰ قادری۔ جامعہ امجدیہ رضویہ	27
۷	مفتی اعظم اور مسئلہ جماعت وتر	مولانا فواد قادری مظہری غفرلہ القوی ابن ظہیر ملت حضرت مولانا ظہیر رضا خان علیہ الرحمہ	29
اسلامیات			
۸	حدیث استقبال ماہ رمضان کی توضیح و تشریح	مفتی مشتاق احمد امجدی، ازہری دارالافتاء، ناسک	38
عصریات			
۹	موجودہ حالات اور ہماری ذمہ داریاں	مولانا غلام مصطفیٰ رضوی۔ نوری مشن مالنگاؤں	44
۱۰	عصر حاضر میں روزگار کے کچھ نئے پڑانے ذرائع	مولانا خالد ایوب مصباحی شیرانی	46
۱۱	کلمات تحسین و تاثیر صدر الشریعہ نمبر	مفتی حبیب اللہ خاں مصباحی	54
۱۲	رپورٹ: تقریب جشن ختم بخاری	مفتی شمیم رضا اویسی امجدی۔ جامعہ امجدیہ رضویہ	55
۱۳	منقبت در شان سلطان الہند	مفتی شمیم رضا اویسی امجدی۔ جامعہ امجدیہ رضویہ	56

خواجہ بندہ نواز کی بارگاہ میں ایک نیاز مند کی حاضری

تحریر: فیضان المصطفیٰ قادری

سرکار بندہ نواز گیسو دراز کی بارگاہ ناز میں حاضری ایک دیرینہ خواب تھا جو اس بار فروری کے دورے میں شرمندہ تعبیر ہوا، حیدرآباد میں شہباز دکن علیہ الرحمہ کے چمنستان علم و فضل یعنی مرکز اہل سنت میں حاضری اس کی تمہید بنی۔ چنانچہ گلبرگہ شریف کی سرزمین پر مسلک اعلیٰ حضرت کے سچے اور پیماک ترجمان مولانا بہاء الدین صاحب کو حیدرآباد میری آمد کی خبر ہوئی تو انھوں نے جھٹ دوروزہ پروگرام سیٹ کر لیا۔ فقیر مرکز اہل سنت حیدرآباد میں شہباز دکن کے یوم ولادت کے موقع پر یعنی ۳۳ فروری کو ہونے والے پروگرام میں مہمان خصوصی کی حیثیت سے مدعو تھا، مولانا موصوف نے گلبرگہ شریف سے گاڑی بھیج دی اور ہم جلسہ سے فارغ ہوتے ہی گلبرگہ شریف کی طرف روانہ ہو گئے۔ گلبرگہ شریف حیدرآباد سے تقریباً دو سو چالیس کلومیٹر دور ہے۔ رات کے آخری پہر سفر شروع ہوا اور صبح ۸ بجے تک گلبرگہ شریف پہنچ گئے۔

یوں تو گلبرگہ شریف ایک عام سا شہر ہے، لیکن جب کسی کی محبت سویدائے دل میں سرایت کر جاتی ہے تو اس کی بستی کا چپہ چپہ اور درو دیوار پر کشش لگنے لگتے ہیں، اور ہر ذرے سے محبوب کی خوشبو آنے لگتی ہے۔ قصہ یہ ہے کہ غفوان شباب میں ہی کسی مکتبے پر ”جوامع الکلم“ ہمارے ہاتھ لگ گئی، جو سرکار بندہ نواز گیسو دراز علیہ الرحمہ کے ملفوظات کا مجموعہ ہے۔ اس وقت ہم اپنی ذاتی لائبریری ترتیب دے رہے تھے اور تو جو تصوف کی کتابوں کی طرف تھی، اپنے ذخیرہ کتب میں اس خوبصورت اضافہ پر ہم دل ہی دل میں خوش تھے، کیوں کہ ملفوظات کے ذخیرے میں ہمیں ”جوامع الکلم“ سب سے دل چسپ اور معلوماتی کتاب لگی، جس زمانے میں کتاب خوانی ہمارا سب سے دل چسپ اور اہم مشغلہ تھا اسی وقت ہم نے پوری کتاب چاٹ ڈالی۔

یہ کتاب بہت ضخیم ہے پھر بھی صفحہ اول سے آخر تک پہنچنے میں زیادہ وقت نہ لگا، فقہی اور مذہبی رجحانات کی بنا پر ہم اعلیٰ حضرت قدس سرہ کے ملفوظ شریف کو سب پر ترجیح دیتے ہیں۔ مخدوم بہار حضرت خواجہ شرف الدین احمد یحییٰ میری رحمہ اللہ کی مکتوبات صدی کے مطالعہ نے دل کی دنیا میں ایک ہیجان پیدا کر دیا تھا، مکتوبات صدی کی خصوصیت یہ ہے کہ توجہ سے پڑھنے والا اپنے اندرون میں ایک غیر معمولی تبدیلی اور انقلاب محسوس کرے گا، جس پر اپنے مرشد کا سایہ نہ ہو وہ اس کتاب کو پڑھ کر عالم جذب میں بھی جاسکتا ہے، مگر جوامع الکلم ایسے جذبات کو کنٹرول کرنے میں نسخہ کیمیا بن سکتی ہے۔ سب سے سنا بل شریف اور داتا صاحب کی کشف المحجوب تو ہم نصاب کی کتاب سمجھتے ہیں، جسے ہر طالب کو درس نظامی کے دوران ہی چند بار پڑھ لینا چاہیے۔ ہم نے ملفوظات اور مکتوبات پر مشتمل تصوف کی متعدد کتابیں پڑھیں لیکن تاثر ”مکتوبات صدی“ اور ”جوامع الکلم“ سے زیادہ رہا۔ مکتوبات صدی سے عقیدت نے ہمیں

چار سال قبل مخدوم بہار کی بارگاہ میں جانے پر مجبور کر دیا، راج گیر کے جنگلات اور پہاڑیوں سے ہوتے ہوئے جہاں مخدوم بہار نے دس سال صحرا نوردی میں گزار دیے تھے، جہاں ان کا چلہ گاہ بھی ہے ہم بہار شریف پہنچنے اور مخدوم بہار کی بارگاہ میں حاضری لگا دی۔ اس بارگاہ عالی کا ذکر خیر کسی اور موقع کے لیے اٹھا رکھتے ہیں۔ ابھی بات کرتے ہیں بندہ نواز کی، جن کی بارگاہ کی حاضری کا موقع اب تک میسر نہ آیا تھا، لیکن اس بار حاضری ہو ہی گئی۔ الحمد للہ علی ذلک۔

ہمارے مرکز عقیدت سرکار اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے بندہ نواز کا ذکر اپنے ملفوظات میں اس طرح کیا کہ دل فطری طور پر ان کی طرف مائل ہو گیا، اعلیٰ حضرت نے بندہ نواز کے گیسو دراز ہونے کی وجہ ذکر کی، فرمایا، کہ ایک بار سرکار بندہ نواز اپنے مرشد گرامی حضور نصیر الدین چراغ دہلوی علیہ الرحمہ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے جب آپ سواری پر سوار تھے، بندہ نواز نے اپنے مرشد کی دست بوسی کی تو مرشد نے کہا: اور نیچے! گھٹنے پر سر دے دیا، فرمایا: اور نیچے، پاؤں پر گر گئے اور قدم بوسی کی، سر کے بال رکاب میں الجھ گئے، پھر بندہ نواز کی عقیدت نے اپنے مرشد کے رکاب سے الجھے ہوئے ان بالوں کو کٹنا گوارا نہ کیا، اور یوں ہی چھوڑ دیا جو خوب دراز ہوئے۔ بندہ نواز نے خود فرمایا: جب میں نے دست بوسی کی تو میرے مرشد نے مجھے عالم ناسوت سے عالم ملکوت کی سیر کرا دی، جب ران پر سر دے دیا تو عالم ملکوت سے عالم جبروت کی سیر کرا دی، پھر جب قدموں پر گر گیا تو عالم جبروت سے عالم لاہوت کے مقامات طے کرا دیے۔

ہم جب یہ واقعہ پڑھتے ہیں تو لگتا ہے کہ مرشد کامل اور طالب صادق کا قصہ یہاں آ کر ختم ہو جاتا ہے۔ کہ اب اس درجے کی ارادت نہیں رہی۔

بندہ نواز کا نام سید محمد حسینی ہے، شاہ راجو قتال جو محبوب الہی کے خاصان خاص میں تھے سرکار بندہ نواز کے دادا تھے، دس سال کی عمر میں والد کا انتقال ہوا، ماموں نے پرورش کی، کسی سبب سے والدہ اپنے بھائی سے ناراض ہو کر بیٹے کو دہلی لے آئیں، پندرہ سال کی عمر میں خواجہ قطب کی جامع مسجد میں حضور چراغ دہلوی سے ملاقات ہوئی، پھر انھیں کے ہو کر رہ گئے۔ جب آپ کے گیسو شیخ کے رکاب میں الجھے تو تکلیف شدید کے باوجود جدانہ کیے، اس پر شیخ نے برجستہ یہ شعر کہا:

ہر کہ مرید سید گیسو دراز شد
واللہ شکے نیست کہ او عشق باز شد

تب سے ہی آپ گیسو دراز کی عرفیت سے یاد کیے جانے لگے۔ تیمور نے جب دہلی پر حملہ کیا اس وقت آپ دولت آباد چلے گئے، اس طرح آپ کے ذریعہ سلسلہ چشتیہ دکن جا پہنچا، پھر بہمنی سلطان فیروز شاہ کی دعوت پر گلبرگہ شریف میں اقامت اختیار کر لی، اور یہاں سے پورے دکن میں تبلیغ دین کا کام کیا۔ اور آپ سے سلسلہ کی تبلیغ کا کام بھی ہوا۔ آپ مشرباً چشتی، مذہباً حنفی اور مسلکاً ماتریدی تھے۔ آپ نے طویل عمر پائی اور ایک سو ایک سال کی عمر میں ۱۶ ذی قعدہ ۸۲۵ھ میں وصال ہوا، اور گلبرگہ شریف میں ہی مدفون ہوئے۔ آپ کی درگاہ شریف بہت بڑے خطے پر پھیلی ہوئی ہے، جس میں باقاعدہ مہمان خانہ،

لابریری، دکائیں، مسجد وغیرہ ہیں۔ درگاہ شریف کے قلب میں روضہ شریف ہے۔ جس کی پیشانی پر یہ شعر کندہ ہے۔

یہ بارگاہِ خواجہ بندہ نواز ہے

اس در پہ جس کا سر ہے وہی سرفراز ہے

ادب و احترام کے تمام تقاضوں کو ملحوظ خاطر رکھتے ہوئے ہم روضہ شریف میں داخل ہوئے ہمارے ساتھ احباب کی ایک جماعت تھی، فاتحہ پڑھ کر دعائیں کیں، کچھ عرضیاں لگائیں اور اٹلے پاؤں واپس نکل آئے۔ آپ کے روضہ شریف کے قریب ہی آپ کے صاحبزادے اہلیہ اور دیگر اہل خاندان کے بھی مزارات ہیں۔ آپ کا خانوادہ علمی خانوادہ تھا، آپ خود بھی زبردست عالم دین اور صاحب تصانیف کثیرہ تھے۔ آپ نے اردو اور فارسی میں دوسو کے قریب کتابیں لکھیں۔ معراج العاشقین اور آداب المریدین آپ کی مشہور تصانیف سے ہیں۔

ہم گلبرگہ کا قلعہ بھی دیکھنے گئے جو قدیم بہمنی سلطنت کی یاد دلاتا ہے۔ یہ قلعہ اصل میں ایک ہندو راجہ گل چند نے تعمیر کروایا تھا۔ جس کی توسیع کا کام بعد میں بہمنی سلاطین نے کیا۔ اور اس کے اندر ایک شاندار جامع مسجد تعمیر کی جو اس دور کے فن تعمیر کا نمونہ ہے۔ یہ قلعہ بہت بڑی آراضی پر واقع ہے، اور اس کے تین طرف بہت اونچائی پر توپ خانے بنائے گئے ہیں۔ گلبرگہ کا یہ قلعہ ایک زمانے تک بہمنی سلاطین کا دارالسلطنت رہا۔ مگر اب اس قلعہ پر موجود حکومتوں کی توجہ نہیں رہی، ہمیں کہیں اس کی مرمت اور صفائی کا نظام دیکھنے کو نہ ملا، شاید اسی وجہ سے اس قلعہ کو دیکھنے کے لیے کم ہی لوگ آتے ہیں۔ موجودہ حکومت کا سب سے بڑا کام تو شہروں کے نام بدلنا ہے۔ چنانچہ یہ حرکت یہاں بھی دیکھنے کو ملی اور اچھے خاصے ”گلبرگہ“ کو ”کالا برجی“ کر دیا گیا ہے۔

یہاں دو روز قیام رہا، مولانا بہاء الدین قبلہ نے اچھی ضیافت کی، پہلے دن گلبرگہ شریف سے ستر کلومیٹر دور ایک بستی میں محفل رکھی، دوسرے روز اپنے مدرسہ میں ہی معراج النبی کا پروگرام رکھا۔ واپسی کے وقت آپ نے اپنا مدرسہ نسواں دکھایا جو گزشتہ پندرہ سالوں سے اس علاقے میں اپنی خدمات انجام دے رہا ہے۔ ان کی اہلیہ ذی استعداد عالمہ فاضلہ اور کئی کتابوں کی مصنفہ ہیں۔ ہمارے لیے سب سے خوشی اور اطمینان کی بات یہ ہے کہ اس خطے میں ان لوگوں نے مسلک اعلیٰ حضرت کا جھنڈا بلند رکھا ہوا ہے، اور ہزار کالوں اور لکھنوں کے باوجود معتقدات و معمولات کسی بھی معاملہ میں مخالفین سے کوئی سمجھوتہ نہیں کیا۔

فقیر فیضان المصطفیٰ قادری



ضیائے تفسیر

از: شہزادہ صدر الشریعہ علامہ عبدالمصطفیٰ ازہری علیہ الرحمہ

پیشکش: مفتی شمیم رضا ویسی جامعہ امجدیہ رضویہ

واذ غدوت من اهلك تبوء المنين مقاعد للقتال والله سميع عليم، اذ همت طافتن منكم ان تفشلا والله وليهما وعلى الله فليتوكل المنون، وقلد نصركم الله ببدر وانتم اذلة فاتقوا الله لعلكم تشكرون، اذ تقول للمؤمنين الن يكفيكم ان يمدكم ربكم بثلاثة الف من الملكة منزلين، بلى ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة الف من المئكة مسومين، وما جعله الله الا بشرى لكم ولتطمئن قلوبكم به وما النصر الا من عند الله العزيز الحكيم، ليقطع طرفا من الذين كفروا او يكتبهم فينقلبوا خائبين، ليس لك من الامر شيء او يتوب عليهم او يعذبهم فانهم ظلمون، والله ما فى السموت وما فى الارض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله غفور رحيم، يايها الذين امنوا لا تاكلوا الربوا اضعافا مضعفة واتقوا الله لعلكم تفلحون، واتقوا النار التى اعدت للكافرين، واطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون، وسارعوا الى مغفرة من ربكم وحنة عرضها

السموت والارض اعدت للمتقين، الذين ينفقون فى السراء والضراء والكظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين، والذين اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب الا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون، اولئك جزاءهم مغفرة من ربهم وجنت تجرى من تحتها الانهر خلدن فيها ونعم اجر العاملين، قد خلت من قبلكم سنن فسيروا فى الارض فنظروا كيف كان عاقبة المكذبين، هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين، ولا تهنوا ولا تحزنوا وانتم الاعلون ان كنتم مؤمنين، ان يمسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله وتلك الايام نداؤها بين الناس ولعلم الله الذين امنوا ويتخذ منكم شهداء والله لا يحب الظلمين، وليمحص الله الذين امنوا ويمحق الكافرين۔

ترجمہ:

اور یاد کرو اے محبوب! جب تم صبح کو اپنے دولت خانے سے برآمد ہوئے (۱) مسلمانوں کو لڑائی کے مورچوں

رنج میں اور غصہ پینے والے اور لوگوں سے درگزر کرنے والے (۱۸) اور نیک لوگ اللہ کے محبوب ہیں اور وہ کہ جب کوئی بے حیائی اور اپنی جانوں پر ظلم کرے اللہ کو یاد کر کے اپنے گناہوں کی معافی چاہیں اور گناہ کون بخشے سوا اللہ کے (۱۹) اور اپنے کیے پر جان بوجھ کر اڑ نہ جائیں (۲۰) ایسوں کو بدلا ان کے رب کی بخشش اور رحمتیں ہیں جن کے نیچے نہریں رواں ہمیشہ ان میں رہیں (۲۱) اور کاموں کا کیا نیک ہے (۲۲) تم سے پہلے کچھ طریقے برتاؤ میں آچکے ہیں تو زمین میں چل کر دیکھیں کیا انجام ہوا جھٹلانے والوں کا (۲۳) یہ لوگوں کو بتانا اور راہ دکھانا اور پرہیزگاروں کو نصیحت (۲۴) ارو نہ سستی کرو اور نہ غم کھاؤ تمہیں غالب آؤ گے اگر ایمان رکھتے ہو (۲۵) اگر تمہیں کوئی تکلیف پہنچی تو وہ لوگ بھی ویسی ہی تکلیف پاچکے ہیں (۲۶) اور یہ دن ہیں جن میں ہم نے لوگوں کے لیے باریاں رکھی ہیں (۲۷) اور اس لیے کہ اللہ پہچان کر اے ایمان والوں کی اور تم میں سے کچھ لوگوں کو شہادت کا مرتبہ دے اور اللہ دوست نہیں رکھتا ظالموں کو (۲۸) اور اس لیے کہ اللہ مسلمانوں کا نکھار کر دے اور کافروں کو مٹا دے (۲۹)

تفسیر:

(۱) اس واقعہ کو آپ یاد کریں جب صبح کو آپ حضرت عائشہ کے حجرہ میں سے تشریف لے چلے۔
(بیضاوی ۴۰، مدارک ۲۶۶، خازن وغیرہ)
اس لفظ میں حضرت عائشہ کی بڑی منقبت ہے، اس لیے کہ ان کا اہل بیت ہونا نص آیت سے ثابت ہوتا ہے۔ (خان ۲۷۷)
اس آیت اور اس کے مابعد میں واقعہ جنگ احد یاد دلا یا

پر قائم کرتے اور اللہ سنتا جانتا ہے، جب تم میں کے دو گروہوں کا ارادہ ہوا کہ نامردی کر جائیں اور اللہ ان کا سنبھالنے والا ہے اور مسلمانوں کو اللہ ہی پر بھروسہ چاہیے (۲) اور بے شک اللہ نے بدر میں تمہاری مدد کی جب تم بالکل بے سروسامان تھے (۳) تو اللہ سے ڈرو کہیں تم شکر گزار ہو (۴) جب اے محبوب تم مسلمانوں سے فرماتے تھے کیا تمہیں یہ کافی نہیں کہ تمہارا رب تمہاری مدد کرے تین ہزار فرشتے اتار کر (۵) ہاں کیوں نہیں اگر تم صبر و تقویٰ کرو اور کافر اسی دم تم پر آپڑے تو تمہارا رب تمہاری مدد کو پانچ ہزار فرشتے نشان والے بھیجے گا (۶) اور یہ فتح اللہ نے نہ کی مگر تمہاری خوشی کے لیے اور اسی لیے کہ اس سے تمہارے دلوں کو چین ملے (۷) اللہ غالب حکمت والے کے پاس سے (۸) اس لیے کہ کافروں کا ایک حصہ کاٹ دے یا انھیں ذلیل کرے کہ نامراد پھر جائیں (۹) یہ بات تمہارے ہاتھ نہیں یا تمہیں توبہ کی توفیق دے یا ان پر عذاب کرے کہ وہ ظالم ہیں (۱۰) اور اللہ ہی کا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے جسے چاہے بخشے اور جسے چاہے عذاب کرے اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے (۱۱) اے ایمان والو! سود و نونا دون نہ کھاؤ اور اللہ سے ڈرو اس امید پر کہ تمہیں فلاح ملے (۱۲) اور اس آگ سے بچو جو کافروں کے لیے تیار رکھی ہے (۱۳) اور اللہ رسول کے فرماں بردار ہو اس امید پر کہ تم رحم کیے جاؤ (۱۴) اور دوڑو اپنے رب کی بخشش (۱۵) اور ایسی جنت کی طرف جس کی چوڑائی میں سب آسمان وزمین آجائیں (۱۶) پرہیزگاروں کے لیے تیار رکھی ہے (۱۷) وہ جو اللہ کی راہ میں خرچ کرتے ہیں خوشی میں اور

کہ دامن میں شنبہ کے دن ۱۷ شوال ۳۰ ہجری کو پہنچ گئے، وہاں تشریف لا کر میندا اور میسرہ اور قلب کو مقرر کیا، اور عبداللہ بن جبیر کو پچاس تیر انداز دے کر ایک درہ پر معمور فرما دیا جہاں سے پشت پر سے حملہ کا خطرہ تھا، اور ان لوگوں کو حکم فرمایا کہ خواہ فتح ہو یا شکست اس جگہ کو نہ چھوڑنا، اگر تم دیکھو کہ ہم کو پرندہ اچک کر لے جاتے ہوں، تب بھی بغیر میرے حکم کے وہاں سے نہ ہٹنا۔ عبداللہ بن ابی منافق نے جب دیکھا کہ حضور جنگ پر مصرعیں تو راستہ میں مقام شوط سے واپس چلا گیا اور اپنے ہمراہ تین سو آدمیوں کو اور واپس لوٹا لے گیا، اس کی وجہ سے بنی حارشا اور بنی سلمہ نے بھی واپس جانے کا ارادہ کیا، لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کو ثابت قدم رکھا اور وہ جہاد میں شریک ہوئے۔ جب جنگ شروع ہوئی تو کفار کا علم بردار طلحہ بن ابی طلحہ مارا گیا اور پے بہ پے ان کے چند علمبردار قتل ہوئے اور علم زمین پر آ رہا۔ مہاجرین و انصار کے حملہ سے کفار بھاگ نکلے، مسلمانوں نے مال غنیمت جمع کرنا شروع کر دیا۔ حضرت عبداللہ بن جبیر کے ساتھی بھی درہ چھوڑ کر غنیمت کی طمع میں دوڑ پڑے اور اپنے اپنے امیر اور رسول کے خدا کے احکام میں نافرمانی کی جس کی وجہ سے درہ خالی ہو گیا۔ خالد بن ولید کی مرتبہ اس درہ پر حملہ کر چکے تھے اور ہر بار ناکام لوٹتے تھے۔ آخری بار بھاگتے ہوئے نظر پڑی تو درہ خالی سانظر آیا، دو سو سواروں کا دستہ اس درے کی طرف دوڑ پڑا، صرف دس بارہ مجاہدین تھے وہ ان سواروں کا کچھ نہ بگاڑ سکے اور سب کے سب شہید ہو گئے۔ اب کفار کی بھاگنے والی فوج بھی پلٹ آئی اور اس طرح مسلمان دونوں طرف سے گھر گئے، اسی درمیان یہ آواز سنائی دی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم شہید ہو گئے، اکثر صحابہ کی کمر ہمت ٹوٹ گئی بہت سے مدینہ کی طرف مڑ گئے

جا رہا ہے۔ مختصر قصہ یہ ہے کہ ۱۷ رمضان ۲ ہجری میں جو مکہ کے کفار کو مسلمانوں کے سامنے ذلت آمیز شکست ہوئی جس میں ان کے ستر سردار مارے گئے اور ستر گرفتار ہوئے اس کا انتقام لینے کے لیے کفار نے ایک عظیم لشکر مرتب کیا جس کی تعداد تین ہزار تھی اور اس میں دو سو گھوڑے سوار اور سات سو زہرہ بکتر پہننے ہوئے افراد تھے۔ یہ ساز و سامان کر کے بدر کا بدلہ لینے کے لیے مدینہ کی طرف چل پڑے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لوگوں سے مدینہ میں بیٹھ کر مقابلہ کرنا پسند فرماتے تھے جب اس لشکر کے مدینہ منورہ کے قریب آنے کی اطلاع آپ کو ملی تو آپ نے صحابہ کرام سے مشورہ طلب کیا، اس مشورہ میں عبداللہ بن ابی کو بھی شریک کیا جسے پہلے کبھی مشوروں میں نہیں بلایا جاتا تھا، حضور کی رائے مبارک کی مہاجرین اور انصار نے تائید کی، اور ابن ابی نے بھی یہی رائے دی، لیکن نوجوان اور شہادت کے مشتاقوں نے حضور پر زور دیا کہ مدینہ سے باہر نکل کر جنگ کی جائے، چوں کہ اکثریت اسی فریق کی تھی لہذا حضور نے ان کی رائے کو قبول فرمایا اور مکان میں تشریف لے گئے حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما نے آپ کو ہتھیار پہنائے، حضور جب ہتھیار زیب تن فرما کر تشریف لائے تو اب حضور کو اس حالت میں دیکھ کر نوجوانوں کو ندامت ہوئی اور عرض کی کہ ہم نے باہر نکلنے پر مجبور کرنے میں غلطی کی اور ہماری اس غلطی کو معاف فرمایا جائے اور مدینہ ہی میں بیٹھ کر جنگ کی جائے، حضور نے فرمایا کہ نبی کے لیے یہ سزاوار نہیں کہ ہتھیار پہن کر فیصلہ جنگ سے پہلے اتار دے۔ مشرکین مکہ حوالی مدینہ میں یوم چہار شنبہ کو پہنچ چکے تھے احد کا پہاڑ مدینہ سے چار پانچ میل کے فاصلہ پر ہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم حوالی مدینہ سے ایک درمیانی راستہ سے ہو کر پہاڑ

(۵) اس آیت کی تفسیر میں مفسرین کے دو قول ہیں۔
 (۱) یہ قول حضور نے بدر کے دن فرمایا تھا کہ فرشتے تمہاری امداد کو پانچ ہزار تک آئیں گے۔ چنانچہ حدیثوں سے ثابت ہے کہ بدر کے دن فرشتے آئے، یہ قول حضرت ابن عباس اور حسن بصری سے مروی ہے۔ (۲) یہ ہے کہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے وعدہ فرمایا تھا کہ اگر تم تقویٰ اور صبر سے کام لو گے تو اللہ تعالیٰ پانچ ہزار فرشتوں سے تمہاری امداد فرمائے گا، یہ کلام یوم احد صبح کو اس وقت حضور نے مسلمانوں سے کیا جب کہ ابن ابی اور اس کے ساتھیوں کے فرار سے مسلمانوں کو تشویش ہو گئی تھی، لیکن صحابہ صبر و تقویٰ سے کام نہ لے سکے، اس لیے یہ فرشتے نازل نہ ہوئے۔ یہ تفسیر ابن جریج، ضحاک وغیرہ سے مروی ہے۔ (طبری ۷، ۴، تا ۳۹۲)

یہ تفسیر اخیر بھی مجھے پسند ہے، اس لیے کہ نظم قرآن اس میں مسلسل باقی رہتا ہے۔

(۶) یہ بات یقینی ہے کہ اگر تم صبر و تقویٰ سے کام لو گے اور مشرکین اسی دم آجائیں تو اللہ تعالیٰ تمہاری امداد پانچ ہزار نشان والے فرشتوں سے کرے گا۔ اس آیت کا تعلق اگر غزوہ بدر سے ہو تو مطلب یہ ہوگا کہ فرشتوں کی امداد کا وعدہ تدریجاً کیا گیا، پہلے ہزار کا پھر دو ہزار کا پھر تین ہزار کا پھر پانچ ہزار کا۔ چنانچہ بدر میں پانچ ہزار فرشتے مسلمانوں کی امداد کے لیے آئے تھے۔ (روح المعانی ۴۱)

اور اگر یہ وعدہ یوم احد سے تعلق رکھتا ہے تو چوں کہ صحابہ کرام صبر و تقویٰ سے کام نہ لے سکے اور حضور کی نافرمانی کی جو تقویٰ کے مخالف ہے۔ لہذا یہ امداد نہ آئی۔ (روح المعانی)

ایک قول یہ بھی ہے کہ امداد آئی لیکن فرشتوں نے جنگ

اور بہت سے وہیں ہتھیار چھین کر بیٹھ گئے، حضور کے قریب بارہ اصحاب کرام ابوبکر و عمر علی وغیرہم رضی اللہ عنہم جمع ہو کر مقابلہ کرنے لگے اور آپ احد کی پہاڑی پر چڑھ گئے۔ حالاں کہ بظاہر صاف معلوم ہوتا تھا کہ مسلمانوں کا استیصال ہو جائے گا، لیکن قدرت الہیہ نے ابوسفیان اور ان کے لشکر کا منہ موڑ دیا اور وہ مکہ کی طرف روانہ ہو گئے۔

(سیرت ابن ہشام حلبی، طبری، خازن، مدارک وغیرہ)
 (۲) اس آیت میں بنو سلمہ اور بنو حارثہ کے واقعہ کی طرف اشارہ ہے، جب ابن ابی کے فرار کے بعد ان کے قدم بھی ڈمگ گئے تھے، حضرت جابر فرماتے ہیں کہ اگرچہ اس آیت میں ہماری کمزوری کی طرف اشارہ ہے، لیکن اس کا نازل ہونا ہم کو پسند ہے، اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں اپنی ولایت میں لینے کا اعلان فرمایا ہے، جو ایک شرف عظیم ہے۔ (خازن ۷، ۲۷)

عصمت میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ صرف ”ہم“ تھا عزم نہ تھا ”واللہ ولیہما“ نے اس بات کو صاف کر دیا کہ ”فشل“ کے معنی بزدلی اور جبن کے ہیں۔ (روح ۴۳)

(۳) بدر کے میدان میں جمعہ کے دن ۱۷ رمضان ۲ ہجری کو مسلمان اگرچہ قلیل تعداد میں تھے اور سامان کی بھی کمی تھی۔ فتح عطا فرمائی گئی (تفصیل سورہ انفال میں آئے گی)

ذلت کے دو معنی ہیں ایک مقابل عزت اور دوسرا مقابل طاقت و قوت، یہاں ذلت سے مراد سامان اور طاقت کا کم ہونا ہے اور ہو سکتا ہے کہ مقابل عزت مراد ہو یعنی کافروں کی نظر میں تم ذلیل تھے، اگرچہ عند اللہ تم عزت والے ہی تھے۔

(۴) بدر میں فتح کا سبب تقویٰ تھا، لہذا یہ شکر گزاری کا طریقہ ہمیشہ جاری رہنا چاہیے۔

کھاتا رہا اور کفار کے علمبردار قتل ہوتے رہے، کفار سب کے سب شکست کھا کر میدان سے بھاگ نکلے اور ان کے سولہ افراد میدان میں کھیت رہے، لیکن جب مسلمانوں نے صبر و تقویٰ کا دامن چھوڑا اور حرص اور بے صبری کا مظاہرہ کیا تو ان کو شکست کا سامنا کرنا پڑا۔

لیقطع طرفاً: مراد بعض کفار کا قتل ہے۔

کبت: کے معنی منہ کے بل گرا دینے کے ہیں اور مجازاً

قتل، شکست اور ہلاکی و لعنت و رسوائی کے معنی میں آتا ہے۔

(۱۰) شان نزول:۔ جب حضرت حمزہ و دیگر صحابہ کرام

شہید ہو گئے اور کافروں نے ان کا مثلہ کیا (ناک کان وغیرہ

کاٹ دیے) اور خود حضور پر پتھروں سے حملہ کیا، دندان

مبارک شہید ہوا، پیشانی مقدس زخمی ہوئی اور رخسار مبارک

خون سے رنگ گیا تو حضور نے فرمایا کہ وہ قوم کیسے فلاح پاسکتی

ہے جس نے اپنے نبی کے ساتھ یہ سلوک کیا، حالانکہ وہ ان کو

ان کے رب کی طرف دعوت دیتا تھا، اس کے بعد مدینہ

تشریف لا کر حضور نے ایک ماہ تک ابوسفیان، عکرمہ، صفوان،

سہیل بن عمرو وغیرہ کے لیے دعائے ہلاکت کی، اس پر یہ

آیت نازل ہوئی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر قول و فعل میں

اپنے اذن و امر کا پابند فرما دیا اور درجہ عبودیت میں کمال عطا

فرما کر مکمل بنا دیا اور یہ تعلیم عطا فرمائی گئی کہ ان لوگوں میں

بعض سعید روحیں بھی ہیں اور بعض کی اولاد میں مسلمان متقی

ہونے والے ہیں، اے حبیب آپ دعا میں جلدی نہ فرمائیں

اور اس وقت تک صبر فرمائیں جب یہ مسلمان ہو کر آپ کی آنکھ

ٹھنڈی کریں گے، یا کفر و شرک میں مبتلا ہو کر موت کا مزہ چکھ

کر ہمارے عذابِ سرمدی میں گرفتار ہوں گے، اس لیے نعمت

میں کوئی عملی حصہ نہ لیا اس لیے مسلمانوں نے صبر سے کام نہ لیا لیکن آخر میں جب چند مخلصین ہی رہ گئے اور وہ کفار کے غالب لشکر کے مقابلہ میں ڈٹ گئے تو کفار باوجود غلبہ اور ظاہری فتح کے احد کے میدان سے اچانک واپس چلے گئے، یہ فرشتوں ہی کی امداد کا نتیجہ اور اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم تھا۔ ”فور“ کے معنی جوش غصہ اچانک سامنے اور سفر کے ہیں۔ ان معنوں میں درحقیقت کوئی مخالف نہیں۔

مسومین: کے معنی نشان لگائے ہوئے خود بھی نشان

لگائے ہوئے تھے اور ان کے گھوڑوں پر بھی نشان تھے، کہتے

ہیں کہ حضرت زبیر کا عمامہ زرد رنگ کا تھا، فرشتے بھی اسی رنگ کا

عمامہ پہنے تھے۔ (خازن، مدارک، ۲۹۰)

(۷) یہ وعدہ نصرت بشارت اور قلب کے اطمینان اور

دفعِ خلیجان کے لیے تھا۔

(۸) فتح و نصرت کا دینے والا اللہ تعالیٰ ہے، تعداد کی

کثرت وغیرہ کو اس میں دخل نہیں، وہ اگر چاہے تو بغیر کسی وسیلہ

کے کفار کو شکست ہو یا ایک فرشتہ یا ایک ہی انسان کو ہزاروں

لاکھوں پر فتح عطا فرمائے، یہ سب کارخانہ قدرت اور عالم

اسباب بغیر اس کی مرضی اور ارادہ کے نہیں چل سکتے اور تکوینی

رازوں کو جاننا ہمارے لیے غیر ضروری ہے۔

(۹) اگر آیت کا بدر کے واقعہ سے تعلق ہے تو یہ وعدہ

اس وقت پورا ہو گیا کہ ستر کفار مارے گئے اور اسی قدر اسیر

ہوئے اور میدان بدر سے نہایت ذلت کے ساتھ کافر بھاگ

گئے۔ اور اگر اس کا تعلق جنگ احد کے ساتھ ہے تو یہ بھی واقع

ہوا کہ جب تک مسلمان اپنے مرکز پر جمے رہے اور رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت نہ کی خالد و عکرمہ کا رسالہ شکست

عرب کا یہ دستور تھا کہ قرض سود پر دیا کرتے تھے اور جب ادائیگی کا وقت آتا اور مقروض کسی وجہ سے ادا کرنے کے قابل نہ ہوتا تو سود کو اصل میں شمار کر کے مزید مدت دے دیتے تھے، اسی طرح ہر مہلت کے لیے اضافہ کرتے رہتے تھے کہ سو روپیے دے کر ہزاروں لے لیا کرتے تھے، قرآن پاک کی اس آیت نے سود کی اس شکل کو منع فرمادیا۔ آیت کا یہ مطلب نہیں کہ سود تو لو لیکن سود رسد لینے سے پرہیز کرو، بلکہ اس کی مثال ایسی ہے جیسے فرمایا گیا کہ حج میں رفت اور فسوق و جدال نہیں تو اس کا مطلب یہ نہیں کہ اور وقتوں میں ہے بلکہ مطلب یہ کہ اس وقت شدید حرام ہے اور دوسرے وقتوں میں بھی حرام ہے، لہذا سود تو مطلقاً حرام ہے اور سود رسد میں حرمت زیادہ شدید ہے۔

(۱۳) اور سود نہ کھاؤ، سود کھانے کا انجام جہنم ہے جو اصل میں کافروں کے لیے تیار کی گئی ہے، امام اعظم فرماتے ہیں کہ قرآن پاک میں یہ سب سے سخت وعید ہے کہ مسلمانوں کو اس عذاب سے ڈرایا گیا تھا۔ (مدارک وغیرہ ۱۴۱)

جہنم کا عذاب بالذات کافروں کے لیے ہے اور بالعرض مسلم نافرمان کے لیے بھی ہے۔ (بیضاوی ۴۲)

اکثر مفسرین اس طرف گئے ہیں کہ یہ آیت ان لوگوں کے لیے ہے جو رب کو حلال جانتے ہوئے سودی کاروبار کرتے ہیں۔ (کبیر ۷۲، خازن)

(۱۴) چونکہ احدی شکست رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عدم اطاعت کی وجہ سے ہوئی، اس لیے سود کے مسئلے میں اور عام مسائل حیات میں اللہ و رسول کی اطاعت کا حکم دیا گیا، رسول کی اطاعت اصل میں خدا کی اطاعت ہے اور خدا ہی کے حکم سے

اور رقمہ دونوں موجود ہیں اور آپ کی دعا منظور ہے، لیکن جزا و سزا، ثواب و عقاب ہمارے قبضہ قدرت میں ہے، آپ صبر سے کام لیں، نیز اس آیت میں حضور کو ان کفار کے آئندہ ایمان وغیرہ کا علم عطا فرما کر یہ بتایا گیا ہے کہ ہمارا علم محیط ہے اور اس میں سے سب سے زیادہ حصہ ہم آپ کو عطا فرما رہے ہیں کہ آپ ہماری ربوبیت اور اپنی عبودیت کے کمال کو ملاحظہ فرمائیں۔ (کبیر ۷۰، بیضاوی ۴۲ وغیرہ)

حضور نے کفار کے لیے یہ دعایا اجتہاداً فرمائی تھی یا اذن عمومی کے لحاظ سے یہ دعا کی تھی، لہذا عصمت انبیاء فی نطق عن الہویٰ کے خلاف نہیں۔ (روح ۵۱)

(۱۱) یہ آیت گویا پہلی آیت کی دلیل اور برہان ہے کہ آسمانوں اور زمین کی ہر شے کا حقیقی مالک اللہ ہے، جزا و سزا میں جو چاہے اختیار کرے، جسے چاہے بخش دے اور جسے چاہے عذاب دے، لیکن بمقتضائے احسان اس کی رحمت اور مغفرت عذاب پر غالب ہے، لہذا آپ ان پر دعا میں جلدی نہ فرمائیں۔ (کبیر ۷۱)

(۱۲) چونکہ کفار نے جنگ احد میں جو مال خرچ کیا وہ سودی مال تھا، اس لیے مسلمانوں میں بھی سودی کاروبار کا مرض پیدا ہو سکتا تھا اور چونکہ مسلمانوں کو احد میں شکست کا سامنا اس لیے کرنا پڑا کہ مال غنیمت کی لالچ میں انھوں نے اپنا مرکز چھوڑ دیا، لہذا اس سے بھی اہم مال حرمت کی طرف توجہ دلائی جاتی ہے اور تقویٰ کا ایک طریقہ سکھایا جاتا ہے اور سودی کاروبار سے روکنے کی آیت قصہ احد کے درمیان ذکر فرمائی جاتی ہے کہ روحانی ترکیب کے ساتھ ساتھ اعمال و افعال بھی ٹھیک ہو سکیں۔ (کبیر ۷۲ و روح ۶۵)

کظیم: کے اصل معنی باندھنے کے ہیں، یہاں مراد غصہ روکنا ہے، غیظ اور غضب ہو سکتا ہے کہ مقابل عزت مراد ہو، یعنی کافروں کی نظر میں تم ذلیل تھے، اگرچہ عند اللہ تم عزت والے ہی تھے۔

(۱۸) بدر میں فتح کا سبب تقویٰ تھا لہذا یہ شکرگزاری کا طریقہ ہمیشہ جاری رہنا چاہیے۔

(۱۹) یعنی توبہ و استغفار کرنے والوں کی خدا مغفرت فرماتا اور ان کو اپنی جنت میں داخل فرما کر سرخرو فرماتا ہے۔

(۲۰) اجر کے معنی مزدوری اور معاوضہ کے ہیں، اسی کا فاضل مترجم نے نہایت با محاورہ ترجمہ نیگ فرمایا ہے۔

اولئک: میں اشارہ ہے کہ غلطیاں کرنے والے اور پھر اس کا تدارک کرنے والے اجر و ثواب سے محروم نہیں رہتے۔ لیکن پہلا گروہ محسنین و محبوبین کا ہے اور دوسرا تدارک کرنے والے مزدوروں کا ہے، محبوب اور مزدور پر محسن اور متدارک میں بڑا فرق ہے۔ (بیضاوی ۴۴)

(۲۱) یعنی تم سے قبل بہت سی امتیں گزریں اور ان کے طور طریقے گزر چکے اور اللہ تعالیٰ کی عادت بھی ان کے بارے میں معلوم ہے کہ انبیا کی مخالفت اور تکذیب کرنے والے ہلاک ہوتے ہیں اور انبیا کے ماننے والے فلاح پاتے ہیں۔ سنن جمع سنت کی ہے، اس سے مراد وہ واقعات ہیں جن میں اللہ تعالیٰ نے کافر امتوں کو سزا دی۔ اور ہو سکتا ہے کہ سنن سے مراد امم ہو کہ سنت عرب کے کلام میں امت کے مرادف بھی آیا ہے۔

سیر و افی الارض: سے مراد یا تو عبرت کے لیے اقوام گزشتہ کے دیار میں جانا ہے یا مراد صرف ذہنی اعتبار سے تفکر و

ہے یہ رسول کی تعظیم ہے، بعض احمقوں نے ہر تعظیم کو شرک قرار دے کر اطاعت رسول کو بھی شرک بنا دیا ہے۔ حالاں کہ عبادت اور اطاعت میں فرق ہے۔

(۱۵) یعنی ان اعمال و افعال کی طرف دوڑو، جو مغفرت اور دخول جنت کا ذریعہ اور سبب ہیں۔ مغفرت سے مراد اسلام یا توبہ یا جہاد یا ادائے فرض یا اخلاص فی العمل ہے، اس لیے کہ یہ سبب مغفرت ہیں۔ (کبیر وغیرہ ۴۳)

(۱۶) جنت کا عرض اتنا ہے کہ جتنا ساری زمین اور تمام آسمانوں کو ایک دوسرے کے ساتھ جوڑ دینے کے بعد ہوگا، چوں کہ درازی آسمان و زمین انسان کی ظاہری نظر میں سب سے زیادہ وسیع ہے، اس لیے اس کا ذکر فرمایا اور یہ قاعدہ ہے کہ طول عرض سے زائد ہوتا ہے۔ آیت کا مطلب جنت کی انتہا کی وسعت اور عظمت کا بیان ہے۔

(کبیر ۴۴، روح ۵۶) اکثر علما اس بات کی طرف گئے ہیں کہ جنت ساتوں آسمانوں کے اوپر اور عرش کے نیچے ہے۔ (روح ۶۵، وغیرہ) (۱۷) اس آیت اور اس سے پہلی آیت ”اعدت للکفرین“ سے ثابت ہوا کہ جنت اور نار دونوں مخلوق ہو چکیں اور بسیط ہیں۔ (کبیر ۵۷، وغیرہ)

یعنی جو لوگ خوشی اور تنگی ہر حالت میں خدا کی راہ میں خرچ کرتے ہیں اور غصہ پی جاتے ہیں اور لوگوں سے درگزر کرتے ہیں وہ متقی ہیں، یہ سوڈخوروں کی طرح سے نہیں جو لوگوں کی تنگی اور ضرورت سے ناجائز فائدہ اٹھاتے ہیں، گویا ربا کی مذمت کے بعد ضرورت مندوں کو دینے کی تاکید ہے۔ (کبیر ۷۵، وغیرہ)

کا امتحان وابتلا ہے۔

(۲۶) اور ایام میں باری مقرر کرنے سے ایک حکمت یہ بھی ہے کہ مسلمانوں کا صبر و ثبات اور اخلاص و ایثار سب لوگوں پر ظاہر ہو جائے اور وہ منافقوں سے ممتاز ہو جائیں۔ دوسری حکمت یہ ہے کہ بعض مسلمانوں کو درجہ شہادت جو روحانی ترقی معراج اور قرب الہی کا خاص مرتبہ ہے، حاصل ہو جائے۔ کافروں کی فتح، ان کی کامیابی و کامرانی کی دلیل یا ان کے برحق ہونے کا نشان نہیں، اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کافروں سے محبت نہیں رکھتا، بلکہ یہ وقتی غلبہ محض مسلمانوں کے مدارج کی ترقی کا ذریعہ ہوتا ہے۔

(کبیر ۸۴، بیضاوی ۴۵)

شہداء: جمع شہید کی ہے، اللہ کی راہ میں قتل ہونے والے کو شہید اس لیے کہا جاتا ہے کہ ان کی رو میں جنت و نعمت کا مشاہدہ کرتی ہیں، یا قیامت میں یہ انبیا و صدیقین کے ساتھ گواہ ہوں گے، یا اس لیے کہ اللہ اور اس کے فرشتوں نے ان کے جنتی ہونے کی گواہی دی ہے۔ (کبیر ۸۵)

(۲۷) مسلمانوں کو گناہوں سے صاف کر دے اور کافروں کو ہلاک کر دے اس طرح کہ اس عارضی کامیابی پر ان کو دھوکا ہو جائے اور چل کر پھرنا کامیاب ہو جائیں، چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ احد کے بعد کسی موقع پر مشرکین مکہ کو مسلمانوں پر فتح حاصل نہ ہو سکی اور وہ ختم ہو گئے۔

تمحیص کے معنی کھٹ اور میل سے صاف کرنا۔ اور محقق کے معنی ہمیشہ ہمیشہ مٹا کر ختم کر دینا ہے۔

(روح المعانی ۷۸)

□□□

تدبر کی سیر ہے۔ (روح ۶۵، بیضاوی ۴۴)

یعنی مسلمانوں کی وقتی شکست کافروں کو اس آخری انجام سے نہیں روک سکتی جو ہمیشہ کفار کا ہوتا رہا ہے۔

(۲۲) ہذا: سے مراد قرآن ہے، یعنی قرآن بیان اور ہدایت تمام لوگوں کے لیے ہے، لیکن اس سے فائدہ صرف پرہیزگار اٹھاتے ہیں، یا ہذا سے مراد یہ سارا قصہ جو اوپر ہو چکا۔ (مدارک ۱۳۳، بیضاوی ۴۴، روح ۶۵)

(۲۳) یعنی جنگ احد کی شکست سے کمزور اور دل برداشتہ نہ ہو، فتح اور سر بلندی تمہارے لیے ہے، اگر تم ایمان پر ثابت قدم رہو، جنگ احد میں ستر مسلمانوں کی شہادت کی وجہ سے جو ضعف اور زخم کی وجہ سے جو کمزوری پیدا ہو گئی تھی، اس کو دفع فرمایا جاتا ہے اور آنے والے زمانہ میں نوید فتح و نصرت دی جاتی ہے۔

(۲۴) جس طرح تم کو تکلیف پہنچی ہے، اسی طرح ان مکہ والوں کو تکلیف پہنچ چکی۔ یہ تسلی اور تسکین کے لیے فرمایا جاتا ہے اور یہود و منافقین کے طعنوں کا جواب ہے، وہ کہتے تھے کہ اگر آپ رسول تھے تو یہ نقصان کیوں اٹھانے پڑے، بدر میں ستر مشرک قتل ہوئے اور ستر زخمی اور ان کو شکست ہوئی تھی، بلکہ خود جنگ احد میں بھی ان کے بیس افراد مارے گئے اور ان کو ابتداءً شکست ہو چکی تھی۔ (روح المعانی ۶۸)

قروح کے معنی زخم یا زخم کی تکلیف کے ہیں۔

(۲۵) کبھی کسی کو فتح اور دوسرے کو شکست ہے، کبھی بالعکس۔ اور اس اول بدل، الٹ پھیر میں ہماری حکمتیں پہناں ہیں، جس کے اسرار سے عام لوگ واقف نہیں ہو سکتے۔ مسلمانوں کی فتح خدا کی عطا ہے اور کافروں کی فتح میں مسلمانوں

ضیائے حدیث

(از: حضور محمد شہید مدظلہ العالی)

پیشکش: مولانا محمد احمد برکاتی

وسبعون“ وغیرہ آئے یہ تعداد کے لیے نہیں ہے بلکہ کثرت کے لیے ہے جیسے فرمایا:

”ان تستغفر لهم سبعین مرة فلن یغفر الله لهم“۔

کہ اگر آپ ان کے یعنی منافقین و مشرکین کے لیے ستر بار بھی استغفار کریں گے تو اللہ ان کی مغفرت نہ کرے گا، اس کا معنی یہ نہیں ہے کہ ستر بار میں تو مغفرت نہیں کرے گا اکہتر بار ہو جائے تو مغفرت فرمائے گا بلکہ کثیر تعداد میں بھی آپ کریں (تو بھی اللہ مغفرت نہیں فرمائے گا) کثرت

مراد ہے، یہ تو عرف میں بھی ہوتا ہے جیسے کہتے ہیں ”پچاس مرتبہ کہہ دیا مانتے ہی نہیں“ اس سے بیان کثرت مقصود ہے، تو ”بضع وستون“ سے یہاں تعداد مراد نہیں ہے کہ اس کو گنا جائے جیسے دمیاطی اور امام بیہقی وغیرہ نے شعب الایمان نام کی کتابیں لکھیں اور یہ اشارہ کیا کہ یہ اناسی ہو گئے مگر جتنے لوگوں نے بھی اس کو شمار کیا سب جمع کر لیں تو وہ کئی سو ہو جائیں کیونکہ جتنے محدثین ہیں بعض شعبوں پر تو ان کی روایتیں متفق ہیں اور بعض شعبے ان کے ایک میں الگ ہیں اور دوسرے میں الگ ہیں تو اگر سب جمع کر لیا جائے تو سیکڑوں ہو جائیں، لہذا یہاں پر گنتی مقصود نہیں ہے بلکہ مقصود

(۸) حدثنا عبد الله بن محمد الجعفی قال حدثنا

ابو عامر العقدی قال حدثنا سلیمان بن بلال عن عبد الله بن دینار عن ابی صالح عن ابی ہریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال الایمان بضع وستون شعبا والحياء شعبا من الایمان۔

ترجمہ:- حضرت ابو ہریرہ راوی ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایمان کی ساٹھ سے کچھ اوپر شاخیں ہیں اور حیاء بھی انہیں میں سے ہے۔

تشریح:- عبد اللہ بن محمد جعفی نے کہا ہمیں حدیث سنائی ابو عامر عقدی نے کہ ہمیں حدیث سنائی سلیمان بن بلال نے عبد اللہ بن دینار سے روایت کر کے وہ ابو صالح سے وہ حضرت ابو ہریرہ سے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آپ نے فرمایا:

”الایمان بضع وستون شعبا والحياء شعبا من الایمان“

ایمان کے ساٹھ سے زیادہ شعبے ہیں، بضع کا لفظ تین سے لے کر نو تک کے لیے آتا ہے، مطلب یہ ہوا کہ اکہتر شعبے ہیں، یہاں پر ”بضع وستون“ یا مسلم کی روایت میں ”بضع

بیان کثرت ہے۔

(۹) حدثنا آدم بن ابی ایاس قال حدثنا شعبة عن عبد الله بن ابی السفر و اسمعيل عن الشعبي عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه قال ابو عبد الله وقال ابو معاوية حدثنا داؤد بن ابی هند عن عامر قال سمعت عبد الله بن عمر ويحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال عبد الاعلى عن داود عن عامر عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم۔

”والحياء شعبة من الايمان“ اور حیا ایمان کا ایک عظیم شعبہ ہے، اس کو الگ بیان کیا یہ بتانے کے لیے کہ حیا ایک ایسا شعبہ ہے جس کا تعلق ہر شعبے سے ہے کہ اگر حیا ہوگی تو آدمی ہر نیک عمل کو کرے گا اور اگر حیا نہیں ہوئی تو ”اذا لم تستحی فاصنع ما تشاء“ حیا آدمی کو گناہوں سے روکتی بھی ہے اور نیکیوں کی ترغیب بھی دیتی ہے اس بنا پر حیا کو ایک الگ شعبہ کے طور پر بیان کیا گیا یہ تخصیص بعد اعمیم ہوئی کہ ادھر بہت سے شعبے ہیں ان میں سے ایک خاص شعبہ کو الگ سے بیان کیا اس کی خصوصیت بیان کی۔

ترجمہ:- عبد اللہ بن عمرو بن العاص روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان وہ ہے جس کی زبان اور ہاتھ (کے گزند) سے مسلمان محفوظ رہیں حقیقی مہاجر وہ ہے جو ان تمام چیزوں سے پرہیز کرے جن سے اللہ نے منع کیا ہے۔

یہاں پر حیا سے حیا لغوی مراد نہیں ہے یعنی ”انکسار النفس عما يعاب عليه عند الناس“ لوگوں کی نظر میں جو چیز عیب ہوتی ہے اس کے کرنے کا خیال آنے پر آدمی کے اوپر ایک کیفیت انکساری یعنی ترک فعل کے لیے ایک کیفیت پیدا ہوتی ہے اسی کو حیا کہتے ہیں، وہ حیا یہاں پر مراد نہیں ہے بلکہ حیا شرعی مراد ہے اس میں یہ ہونا چاہیے کہ عند اللہ جو عیب ہے اس پر انکسار نفس ہو۔

تشریح:- آدم بن ابی ایاس نے کہا ہمیں حدیث سنائی شعبہ نے اور انھوں نے دو بزرگوں سے روایت کی ایک عبد اللہ بن ابی السفر سے اور ایک اسماعیل بن خالد سے اور ان دونوں حضرات نے عامر شعبی سے، امام عامر شعبی تابعین میں سے ہیں اور امام اعظم کے شیوخ میں ہیں، عامر شعبی نے عبد اللہ بن عمرو سے روایت کی وہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان وہ شخص ہے جس کی زبان اور ہاتھ سے مسلمان سلامت رہیں یعنی زبان اور ہاتھ سے مسلمانوں کو کوئی اذیت نہ پہنچائے۔

امام بخاری نے اجمالی طور پر ایمان کے شعبوں کو کثیر تعداد میں ہونے کا امور الايمان کے باب میں بیان کیا۔ اب ان چیزوں کو الگ ابواب میں بھی شمار کر رہے ہیں اس میں ایک شعبہ یہ ہے ”المسلم من سلم المسلمون“۔

(۳) باب المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده۔

یہاں پر یہ بتانا مقصود ہوا کہ اعمال دو طرح کے ہوتے ہیں کچھ تو فعلی ترکی اور فعلی میں وہ ہوتے ہیں جو آدمی

مسلمان وہ ہے کہ مسلمانوں کو اس کی زبان اور اس کے ہاتھ سے سلامتی حاصل ہو۔

پر ہیز بھی رکھے۔

”قال ابو عبد اللہ“ امام بخاری کہتے ہیں عامر شعبی مدلس ہیں اور مدلس کا معنی متصل کے حکم میں نہیں ہوتا تو ”عامر عن عبد اللہ“ یہ معنی ہے، اس لیے امام بخاری کہتے ہیں کہ یہاں تو معنی ہے مگر ابو معاویہ نے ہمیں حدیث سنائی داؤد بن ابی ہند سے روایت کر کے وہ عامر شعبی سے روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا ”سمعت عبد اللہ بن عمرو“ تو ایک روایت سے سماع ثابت ہو گیا، اب یہ حدیث معنی تالیس سے محفوظ ہو گئی تو معنی میں عبد اللہ بن عمرو سے ان کا سماع اس حدیث میں ثابت ہے۔

”وقال عبد الاعلی“ اور جب عبد الاعلی نے اس حدیث کو داؤد بن ہند سے روایت کیا ”عن عامر“ تو پھر یہ معنی ہے، مطلب یہ ہے کہ کبھی کبھی اس روایت کو معنی کرتے تھے اور کبھی سمعت کا لفظ بھی استعمال کرتے کہ ڈائریکٹ ان سے سنی بیچ میں کوئی راوی ان سے چھوٹ نہیں رہا ہے اس لیے یہ حدیث معتبر ہے۔

(۸) حدثنا عبد اللہ بن محمد الجعفی قال ثنا ابو عامر العقدی قال ثنا سلیمان بن بلال عن عبد اللہ بن دینار عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الایمان بضع وستون شعبۃ والحبیاء شعبۃ من الایمان۔

ترجمہ:- حضرت ابو ہریرہ راوی ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایمان کی ساٹھ سے کچھ اوپر شاخیں ہیں اور حبیاء بھی انہیں میں سے ہے۔

تشریح:- عبد اللہ بن محمد جعفی نے کہا ہمیں حدیث

کے دل کی قوت سے ادا ہوتے ہیں جیسے محبت نفرت ہمدردی وغیرہ یہ سب دل میں پیدا ہوتے ہیں اور دل سے وہ کام کیے جاتے ہیں کچھ کام آدمی اپنی قوت بدنی سے کرتا ہے کچھ وہ جو قوت لسانی سے کرتا ہے تو ان سب کو الگ الگ بیان کرنا چاہتے ہیں۔

یہاں پر ایک فعل ترکیبی بیان کیا کہ مسلمانوں کو اپنے ہاتھ اور اپنی زبان سے کوئی اذیت نہ پہنچنے دے یعنی لوگوں پر ظلم کرنے سے اپنے آپ کو بچائے۔

اس میں زبان کو مقدم رکھا گیا کہ اس کی ایذا قریب اور بعید، حاضر اور غائب سب کو یہاں تک کہ موجود اور معدوم سب کو پہنچتی ہے کہ آدمی مرے ہوئے آدمی کو جو دفن ہو گیا ہے اس کو نہ مار سکتا ہے نہ اس سے کوئی چیز چھین سکتا ہے البتہ اس کو گالی دے سکتا ہے، اس طرح پر وہ سلامت نہ رہا اور ہاتھ کی ایذا قریب ہی کے لوگوں کو ہو سکتی ہے دور کے لوگوں کو نہیں ہو سکتی تو یہاں پر ہاتھ ہی مراد نہیں ہے بلکہ قوت مراد ہے ”ایڈ“ ہی سے مشتق ہوا ”فائید“ تقویت پہنچانا، اس میں یہ نہیں ہے کہ زبان اور ہاتھ سے تو اذیت نہ پہنچنے دے مگر پیر خوب چلائے یہ معنی نہیں ہے، بلکہ زبان سے بھی اور اپنی قوت بدنی سے بھی اس کو محفوظ رہنے دے۔

”والمہاجر“ اور مہاجر وہ ہے جو اللہ کے روکے ہوئے کاموں کو چھوڑ دے یعنی اللہ نے جن کاموں سے روک دیا ان کاموں سے باز رہے، یہاں پر مہاجر سے مراد یہ نہیں ہے کہ جو آدمی گناہوں سے پرہیز کرتا ہو وہ سب مہاجرین میں شامل ہو جائیں گے بلکہ مطلب یہ ہے کہ مہاجر کامل وہی ہے جو کہ ہجرت بھی کرے اور تمام منہیات سے

کی روایتیں متفق ہیں اور بعض شعبے ان کے ایک میں الگ ہیں اور دوسرے میں الگ ہیں تو اگر سب جمع کر لیا جائے تو سیکڑوں ہو جائیں، لہذا یہاں پر گنتی مقصود نہیں ہے بلکہ مقصود بیان کثرت ہے۔

”والحیاء شعبۃ من الایمان“ اور حیا ایمان کا ایک عظیم شعبہ ہے، اس کو الگ بیان کیا یہ بتانے کے لیے کہ حیا ایک ایسا شعبہ ہے جس کا تعلق ہر شعبے سے ہے کہ اگر حیا ہوگی تو آدمی ہر نیک عمل کو کرے گا اور اگر حیا نہیں ہوئی تو ”اذالم تستحی فاصنع ماتشاء“ حیا آدمی کو گناہوں سے روکتی بھی ہے اور نیکیوں کی ترغیب بھی دیتی ہے اس بنا پر حیا کو ایک الگ شعبہ کے طور پر بیان کیا گیا یہ تخصیص بعد التعمیم ہوئی کہ ادھر بہت سے شعبے ہیں ان میں سے ایک خاص شعبہ کو الگ سے بیان کیا اس کی خصوصیت بیان کی۔

یہاں پر حیا سے حیا لغوی مراد نہیں ہے یعنی ”انکسار النفس عما یعاب علیہ عند الناس“ لوگوں کی نظر میں جو چیز عیب ہوتی ہے اس کے کرنے کا خیال آنے پر آدمی کے اوپر ایک کیفیت انکساری یعنی ترک فعل کے لیے ایک کیفیت پیدا ہوتی ہے اسی کو حیا کہتے ہیں، وہ حیا یہاں پر مراد نہیں ہے بلکہ حیا شرعی مراد ہے اس میں یہ ہونا چاہیے کہ عند اللہ جو عیب ہے اس پر انکسار نفس ہو۔

امام بخاری نے اجمالی طور پر ایمان کے شعبوں کو کثیر تعداد میں ہونے کا امور الایمان کے باب میں بیان کیا۔ اب ان چیزوں کو الگ ابواب میں بھی شمار کر رہے ہیں اس میں ایک شعبہ یہ ہے ”المسلم من سلم المسلمون“۔

□□□

سنائی ابو عامر عقدی نے کہ ہمیں حدیث سنائی سلیمان بن بلال نے عبد اللہ بن دینار سے روایت کر کے وہ ابو صالح سے وہ حضرت ابو ہریرہ سے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آپ نے فرمایا:

”الایمان بضع وستون شعبۃ والھیاء شعبۃ من الایمان“

ایمان کے ساٹھ سے زیادہ شعبے ہیں، بضع کا لفظ تین سے لے کر نو تک کے لیے آتا ہے، مطلب یہ ہوا کہ انہتر شعبے ہیں، یہاں پر ”بضع وستون“ یا مسلم کی روایت میں ”بضع وسبعون“ وغیرہ آئے یہ تعداد کے لیے نہیں ہے بلکہ کثرت کے لیے ہے جیسے فرمایا:

”ان تستغفر لہم سبعین مرۃ فلن یغفر اللہ لہم“۔

کہ اگر آپ ان کے یعنی منافقین و مشرکین کے لیے ستر بار بھی استغفار کریں گے تو اللہ ان کی مغفرت نہ کرے گا، اس کا معنی یہ نہیں ہے کہ ستر بار میں تو مغفرت نہیں کرے گا اکہتر بار ہو جائے تو مغفرت فرمائے گا بلکہ کثیر تعداد میں بھی آپ کریں (تو بھی اللہ مغفرت نہیں فرمائے گا) کثرت مراد ہے، یہ تو عرف میں بھی ہوتا ہے جیسے کہتے ہیں ”پچاس مرتبہ کہہ دیا مانتے ہی نہیں“ اس سے بیان کثرت مقصود ہے، تو ”بضع وستون“ سے یہاں تعداد مراد نہیں ہے کہ اس کو گنا جائے جیسے دمیاطی اور امام بیہقی وغیرہ نے شعب الایمان نام کی کتابیں لکھیں اور یہ اشارہ کیا کہ یہ اناسی ہو گئے مگر جتنے لوگوں نے بھی اس کو شمار کیا سب جمع کر لیں تو وہ کئی سو ہو جائیں کیونکہ جتنے محدثین ہیں بعض شعبوں پر تو ان

ضیائے فقہ و فتاویٰ

دارالافتاء جامعہ امجدیہ رضویہ

اور دینا دونوں ناجائز و حرام ہے۔ فتاویٰ رضویہ میں ہے:
 ”سود جس طرح لینا حرام ہے، یوں ہی دینا بھی حرام ہے،
 جب تک سچی حقیقی مجبوری نہ ہو“۔ (ج ۷ ص ۹۳)
 اسی میں ہے: ”سود لینا مطلقاً، عموماً، قطعاً سخت کبیرہ ہے اور
 سود دینا اگر بضرورت شرعی و مجبوری ہو تو جائز ہے“۔ (ج ۷ ص ۱۱۰)
 لہذا مسلم کارڈ ہولڈر اس عزم کے ساتھ کارڈ لے کے وقت مقرر
 کے اندر ہی رقم قرض ادا کر دے گا اور اسی پر عامل رہے تو جائز ہے،
 یا اکم ٹیکس سے بچاؤ کے لیے کارڈ استعمال کرے اور اس میں رقم زائد
 ادا کرنی پڑے تو اگر اکم ٹیکس میں دی جانے والی رقم سود میں دی
 جانے والی رقم سے زائد ہو بھی جائز ہے۔ الاشاہہ والنظار میں ہے:

”ان من ابتلی ببلیتین، وھما متساویتان یاخذ
 بابتھما شاء وان اختلفا یختار اھونھما، لان مباشرة
 الحرام لاتجوز الا للضرورة، ولا ضرورة فی حق
 الزیادة“۔ (ج ۱ ص ۲۶۱)

الحاصل کریڈٹ کارڈ خواہ قرض لینے، خریداری کرنے کے
 لیے ہو، جس صورت میں قرض سے زائد رقم دینی پڑے ناجائز و گناہ
 ہے، ورنہ جائز ہے اور اگر بینک سے قرض لے کر اکم ٹیکس سے بچنے
 کے لیے ایسا کرے تو اگر یہ بچت سود میں دی جانے والی رقم سے

مسئلہ: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین
 مسائل ذیلیہ کے متعلق:

(۱) کریڈٹ کارڈ (Credit Card) کا استعمال کرنا
 کیسا ہے؟ کن صورتوں میں کریڈٹ کارڈ کا استعمال کیا جاسکتا ہے؟
 (۲) موبائل، گاڑی، فریز و دیگر مصنوعات وغیرہ کو ای
 ایم آئی (EMI) پر لینا کیسا؟ اور کن صورتوں میں مصنوعات کو
 ای ایم آئی پر لینا جائز ہے اور کن صورتوں میں لینا جائز نہیں؟
 مدلل و مفصل جواب عنایت فرما کر عند اللہ ماجور ہوں۔

المستفتی: عامر سہیل رضوی

آزادنگر، بجز ڈیہ، بنارس

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب: کریڈٹ کارڈ بینک کی طرف سے جاری ہونے والا
 ایک کارڈ ہے، جس کے ذریعہ قرض لینے، شاپنگ کرنے کا کام ہوتا
 ہے، بینک جب کسی شخص کو کریڈٹ کارڈ جاری کرتا ہے تو اس سے
 عہد و پیمان لیتا ہے کہ اگر آپ اس کارڈ کے ذریعہ قرض لیتے ہیں، یا
 خریداری کرتے ہیں اور مدت مقررہ پر قرض ادا کر دیتے ہیں فیہا
 اصل قرض کی رقم ہی آپ کو دینی ہوگی ورنہ طے شدہ اضافی رقم بھی
 ادا کرنی ہوگی اور ظاہر ہے کہ بلا ضرورت شریعہ زائد رقم یعنی سود کا لینا

جانے بیچ کرے، تھوڑا نفع لے یا زیادہ، شرع سے اس کی ممانعت نہیں۔“ (ج ۳ ص ۱۸۱) واللہ تعالیٰ اعلم وعلمہ اتمہ وا حکم

استنکبہ

محمد ابوالحسن قادری غفرلہ

خادم الافتاء جامعہ امجدیہ رضویہ گھوسی

۲۵ جمادی الاولیٰ ۱۴۳۵ھ

مسئلہ:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین مندرجہ ذیل مسئلہ میں کہ زید نے اپنی بیوی سے کہا کہ اگر تو نے کبھی بھی واٹس ایپ انسٹال کی یا استعمال کی تو تجھے تین طلاق۔ تو دریافت طلب امر یہ ہے کہ اب زید چاہتا ہے کہ اس کی بیوی واٹس ایپ انسٹال کرے اور استعمال کرے تو کیا زید کی بیوی واٹس ایپ انسٹال کر کے استعمال کر سکتی ہے یا نہیں؟

المستفتی: سراج الدین۔ مہو تری نیپال

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب:- صورت مسئلہ میں زید کی بیوی دوران زوجیت واٹس ایپ انسٹال اور استعمال ہرگز نہیں کر سکتی ہے، اگر انسٹال کرے گی یا استعمال کرے گی خواہ خود انسٹال کر کے استعمال کرے یا دوسرا شخص انسٹال کر کے دے تو جب شرائط یعنی واٹس ایپ انسٹال کرنا یا استعمال کرنا پایا جائے گا تو زید کی بیوی پرتیوں طلاقیں پڑ جائیں گی۔ بدائع الصنائع میں ہے:

”حکم هذا اليمين وقوع الطلاق المعلق عند وجود الشرط حتى اذا يوجد الشرط فيقع الطلاق والا فلا، اھ“۔ (ج ۱ ص ۵۰)

ہندیہ میں ہے: ”واذا اضاف الطلاق الى الشرط وقع عقيب الشرط اتفاقا مثل ان يقول لامرأته ان دخلت

زانکہ تو جائز ہے ورنہ یہ بھی ناجائز ہے۔ واللہ اعلم

(۲) ادھار بیچ کی جملہ شرائط کا لحاظ رکھتے ہوئے اگر ایم آئی پر اشیا کی بیچ و شرا کی جائے تو جائز و درست ہے کہ یہ بیچ بالتقسیم ہے جو ادھار بیچ ہی کی ایک شکل ہے۔ درمختار میں ہے:

”وشرط لصحته معرفة قدر مبيع و ثمن“۔ (ج ۷ ص ۴۸)

اسی میں ہے: ”وصح بضمن حال وهو الاصل ومؤجل الى معلوم لئلا يفضى الى النزاع“۔ (ج ۷ ص ۵۲)

ہدایہ میں ہے: ”ویجوز البیع بضمن حال ومؤجل اذا كان الاجل معلوما لاطلاقه قوله تعالى احل الله البيع وعنه عليه السلام انه اشترى من يهودى طعاما الى اجل ورهنه درعه“۔ (ہدایہ دوم ص ۲۱)

بیچ میں قسط مقرر کرنا جو بیچ ہی کی ایک قسم ہے جائز ہے۔ فتاویٰ رضویہ میں ہے:

”فاقول نعم يجوز اذا قصدا البيع حقيقة دون القرض وذلك لان البيع جائز والتفاضل جائز والتاجيل جائز كما حققنا كل ذلك وما التنجيم الانواع من التاجيل۔ قول: ہاں جائز ہے، جب کہ حقیقتاً دونوں بیچ کا ارادہ کریں نہ کہ قرض کا، اس لیے کہ بیچنا جائز ہے اور کی بیٹی جائز ہے اور مدت معین پر ادھار جائز ہے، جیسا کہ ہم سب باتوں کی تحقیق بیان کر آئے اور قسط بندی بھی ایک قسم کی مدت ہی معین کرنا ہے“۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۷ ص ۱۹۱)

حضور صدر الشریعہ مفتی امجد علی اعظمی فتاویٰ امجدیہ میں تحریر فرماتے ہیں: ”بیچ میں ثمن کا معین کرنا ضروری ہے۔ اور جب ثمن معین کر دیا جائے تو بیچ چاہے نقد ہو یا ادھار سب جائز ہے، اور یہ بھی ہر شخص کو اختیار ہے کہ اپنی چیز کم یا زیادہ جس قیمت پر مناسب

علق الثالث بدخول الدار ان يطلقها واحدة ثم بعد العدة

الدار انت طالق۔ (ج ۱ ص ۲۰)

تدخلها فتتحل اليمين فينكحها۔ (ج ۲ ص ۶۰۹)

اور ایسی صورت میں عورت مغلظہ ہو جائے گی اور بغیر

والله تعالى اعلم

حلالہ زید کے لیے حلال نہ رہے گی، البتہ اگر بعد حلالہ دوبارہ

استكتبه

نکاح کر لے اور وائس ایپ استعمال کرے تو اب دوبارہ طلاق

محمد ابوالحسن قادری غفر له

نہ پڑے گی۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

خادم الافتاء جامعہ امجدیہ رضویہ گھوٹی

”فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا

۳ رجب الغوث ۱۴۲۵ھ

غيره۔ (سورۃ بقرہ، بارہ ۲۵)

مسئلہ:۔ جو لوگ شادی، بیاہ، ختنہ و عقیقہ و دیگر خوشی کے مواقع

درمختار میں ہے: ”اعلم ان التعليق يبطل بزوال

میں ڈی جے، باجا، ناچ اور جو خلاف شرع کام کرتے ہیں، انک

الحل لا بزوال الملك فلو علق الثالث بدخول الدار ثم

سے یہاں شرکت کرنا، نکاح پڑھانا اور دعوت و لبیہ میں شرکت

نجز الثالث ثم نكحها بعد التحليل بطل التعليق فلا يقع

کرنا کیسا ہے؟ اور جو حضرات نکاح پڑھاتے ہیں، ان پر شرع کا

بدخولہا شامی، ۱۵۹۔ (ج ۲ ص ۵۹۹)

کیا حکم ہے؟ جواب عنایت فرمائیں، عین نوازش ہوگی۔

بہار شریعت میں ہے:

فقط والسلام

”اگر وہ عورت بعد حلالہ پھر اس کے نکاح میں آئی، اب پھر

قاری شمس الدین رضا نگر

اس کے گھر گئی تو طلاق واقع نہ ہوگی، ہاں اگر یوں کہا ہے کہ جس

خطیب و امام غوثیہ جامع مسجد بڑکا گاؤں

جس وقت تو یہ کام کرے تجھ پر طلاق ہے کہ یہ الفاظ بھی عموم کے

پیاج نور ضلع بہرائچ شریف یو پی

واسطے ہیں، لہذا ایک بار میں تعلیق ختم نہ ہوگی۔ (ص ۲ ص ۱۵۱)

بسم اللہ الرحمن الرحيم

البتہ وقوع طلاق علامتہ سے بچنے کی ایک صورت یہ ہے کہ

الجواب:۔ شادی، بیاہ، ختنہ و عقیقہ کسی بھی دینی یا دنیاوی

زید اپنی بیوی کو ایک طلاق بان دے دے، بعد عدت اب عورت

تقریب میں ڈھول باجا بجوانا، گانا اور ناچ کرانا یا دیگر منکرات

وائس ایپ انشال کر کے استعمال کرے، پھر زید اس سے نکاح

و فواحش کرانا حرام ہے۔ ایسی تقریبات میں شریک ہونا گناہ،

کرے تو اب وائس ایپ استعمال کرنے سے طلاق نہیں پڑے

نکاح پڑھانے کے لیے جانا بھی ممنوع ہے۔ اعلیٰ حضرت رضی

گی، لہذا اب زید صرف دو طلاق کا مالک رہے گا اور دو طلاق دی

اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

تو صرف ایک طلاق کا مالک رہے گا، مگر عموم کے الفاظ استعمال

”یہ گانے باجے کہ ان بلاد میں معمول و رائج ہیں، بلاشبہ

کیے ہوں تو یہ حیلہ کام نہیں دے گا۔ (خلاصہ بہار شریعت)

ممنوع و ناجائز ہیں۔“ (چند سطور کے بعد) ”جس شادی میں یہ

درمختار میں ہے: ”وتحل اليمين بعد وجود الشرط

حرکتیں ہوں مسلمانوں پر لازم ہے کہ اس میں ہرگز شریک نہ ہوں،

مطلقا لکن ان وجد في الملك طلقت والا لا، فحيلة من

اس خون کو اپنے پاس جمع نہیں کرتے، بلکہ ہاسپٹل کے بلڈ بینک (Blood Bank) میں جمع کرواتے ہیں اور خون دینے والوں کو اپنی طرف سے شاختی کارڈ دیتے ہیں، تاکہ وہ اپنی ضرورت کے وقت اس بلڈ بینک سے کارڈ کے ذریعہ خون کو حاصل کر سکیں اور ہاسپٹل کے بلڈ بینک کا حال یہ ہے کہ اس کا جمع کردہ خون نہیں دیتے بلکہ جو خون ان کے پاس پہلے سے رکھا گیا ہے، اس کو دیتے ہیں اور اس میں مسلمان کی تخصیص نہیں ہے، بلکہ کفار کو بھی دیتے ہیں۔

دریافت طلب امر یہ ہے کہ:

(۱) کیا بلا ضرورت بلڈ ڈونیت کرنا جائز ہے یا نہیں؟
(۲) اور کسی بھی تنظیم کی طرف سے بلڈ ڈونیت کیپ لگوانا اور اس خون کو جو کیپ میں جمع کیا گیا، اسے ہاسپٹل کے بلڈ بینک میں بھجوانا اور اس امر کو کسی بزرگ کی طرف بطور ایصال ثواب منسوب کرنا کیسا ہے؟

(۳) اور اس طرح کے کسی بھی بلڈ ڈونیت کیپ میں مسلمانوں کا جا کر خون دینا کیسا ہے؟
(۴) اور کیا ایک مسلمان کسی کافر کو خون دے سکتا ہے؟
مدلل اور مفصل جواب عنایت فرمائیں۔

المستفتی: محمد اشتیاق احمد ضیائی

رانی بنور ضلع ہاویری، کرناٹک

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب:- (۱) خون نجاست غلیظہ ہے، اگر مسفوح ہے۔
نورالایضاح میں ہے:

”فالغلیظة كالخمر والدم المسفوح ولحم الميتة
واهابها وما ينقص الوضوء بخروجه من بدن الانسان“۔
(ص ۴۰) وكذا في الفتاوى الهندية۔

اگر نادانستہ شریک ہو گئے تو جس وقت اس قسم کی باتیں شروع ہوں اور ان لوگوں کا ارادہ معلوم ہو سب مسلمان مردوں، عورتوں پر لازم ہے کہ فوراً فوراً اسی وقت اٹھ جائیں اور اپنی جورو، بیٹی، ماں، بہن کو گالیاں نہ دلوائیں، فحش نہ سنوائیں، ورنہ یہ بھی ان ناپاکیوں میں شریک ہوں گے اور غضب الہی سے حصہ لیں گے۔ والعیاذ باللہ رب العالمین زہار زہار اس معاملے میں حقیقی بہن بھائی بلکہ ماں باپ کی بھی رعایت و مروت روانہ رکھیں کہ ”لا طاعة لاحد فی معصية الله تعالى“۔ (فتاویٰ رضویہ نمبر حصہ اول ص ۷۷)

ایسی شادی کے ولیمہ میں بھی شریک نہ ہوں، جو لوگ ایسی شادی اور ولیمہ، عقیدہ میں شامل ہوتے ہیں، شدید گنہگار، معصیت کار ٹھہرتے ہیں۔ فسق و فجور کی اشاعت میں مددگار بنتے ہیں، جو حرام ہے۔ اللہ فرماتا ہے:

”ولا تعاونوا علی الاثم والعدوان“۔

لہذا اس قسم کی تقریبات میں برضا و رغبت شریک ہونے والے فاسق و مجرم ہیں، تو یہ کریں ورنہ ان کی اقتدا ممنوع، ان کو ابتداً بالسلام ممنوع، ان کی تعظیم تو قیہ ممنوع۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتابہ

محمد ابوالحسن قادری غفرلہ

خادم دارالافتاء جامعہ امجدیہ رضویہ گھوسی منو

۲۳ جمادی الاولیٰ ۱۴۲۵ھ

مسئلہ:- کیا فرماتے ہیں مفتیان عظام درج ذیل مسئلہ میں کہ:
ایک تنظیم کی طرف سے بلڈ ڈونیت کیپ (Blood Donate Camp) لگوایا گیا اور لوگوں کے درمیان اعلان کیا گیا کہ حضرت ٹیپو سلطان شہید رحمۃ اللہ علیہ کے ایصال ثواب کے لیے بلڈ ڈونیت (Blood Donate) کریں، جبکہ تنظیم والے

اور نجس چیز کا استعمال حرام ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے:
 ”انما حرم علیکم المیتة والدم ولحم الخنزیر وما
 اهل به لغير الله، الخ“۔ (سورۃ البقرۃ، آیت ۱۴۳)

اور بیچ بھی نہیں سکتا۔ ملتقی الاحرار و مجمع الأنهر میں ہے:
 الصدقة كالهبة لانه تبرع مثلها فاذا كان كذا لك
 لاتصح الصدقة بدون القبض بل لا بد من كونها
 مقبوضة كالهبة“۔ (ج ۲ ص ۵۳)
 کہ صدقہ بے قبضہ مالکانہ کے صحیح نہیں ہوتا، بلکہ مقبوض ہونا
 ضروری ہے۔

اور حضرت ابو ہند رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ
 رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے بیچنا لگوا یا تو اس بدن پاک
 سے جو خون مبارک نکلا وہ میں نے پی لیا تو رسول پاک صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم نے تنبیہ فرمایا:
 ”اما علمت ان الدم كله حرام ومرتهن وان الدم
 كله حرام مرتهن لاتعدالى ذلك“۔

الحاصل بلڈ بینک میں خون جمع کرنا، اس میں دینا جائز
 نہیں کہ اللہ کی امانت میں تصرف بے جا کرنا، اسے ضائع بھی
 کرنا ہے، متعدد قبائح کا ارتکاب کرنا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
الجواب نمبر (۲) مذکورہ سارے اعمال محض گناہ،
 ناجائز غضب الہی کے باعث ہیں، پھر اعمال معصیت کو کار
 ثواب و کار خیر سمجھنا خطائے فاحش گناہ عظیم ہے، اسے کسی بزرگ
 کے ایصالِ ثواب کے لیے انجام دینا اور لوگوں کو اسی نام پر خون
 دینے کی ترغیب کرنا کس قدر جرأت اور شریعت سے لاتعلقی
 ہے۔ ولا حول ولا قوة الا باللہ العلی العظیم

کہ کیا تجھے معلوم نہیں کہ خون سب کے سب حرام اور
 رہن ہے، خون سب کے سب حرام اور رہن ہے دوبارہ ایسا نہ
 کرنا اور اجماع بھی ہے کہ خون حرام و نجس ہے۔ چنانچہ تفسیر
 خازن میں ہے: ”اتفق العلماء علی ان الدم حرام نجس لا
 یؤکل ولا ینفع به“۔ (ج ۱ ص ۱۲۰)

بلڈ بینک میں خون دینے والے، خون دینے کی ترغیب
 کرنے والے تو بہ کریں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
الجواب نمبر (۳) ناجائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
الجواب نمبر (۴) نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اور عمدۃ الرعاہیہ میں ہے: خون نجس حرام۔ (ص ۷۴)
 اور ظاہر ہے کہ کسی کو نجاست غلیظہ تحفہ یا تبرک کے طور پر
 دینا یا کہیں کار ثواب سمجھ کر جمع کرنا ہرگز کار خیر یا عمل صواب
 نہیں ہو سکتا، فقہ کے قاعدہ سے بھی اس کی ممانعت ہوتی ہے:
 ”ما حرم اخذه حرم اعطاءه“۔ (الاشباہ
 ص ۳۹۱، قاعدہ نمبر ۱۴)

اور کسی کا خون بلا ضرورت صحیحہً متحققہ لینا، اپنے بدن میں
 چڑھوانا جائز نہیں تو بلڈ بینک میں جمع کرنا کسی طرح ضرورت
 و حاجت میں نہیں آتا، پھر یہ کار ثواب یا جائز کیسے ہو سکتا ہے؟ علاوہ
 ازیں بندہ اپنے اعضا و جوارح اور بدن کے ہر حصے کا محض امین و
 نگراں ہے، وہ اپنے کسی بھی عضو کو ہبہ و تبرع اور تصدق نہیں کر سکتا

کتبہ

محمد ابوالحسن قادری غفرلہ

خادم الافتاء جامعہ امجدیہ رضویہ گھوسی

۱۶ ربیع الثانی ۱۴۴۳ھ

۲۲ نومبر ۲۰۲۱ء

□□□

قاضی اسلام اور حدود و قضا

از حضور محدث کبیر

اعلیٰ حضرت پورے غیر منقسم ہندوستان کے قاضی اسلام تھے، اس کے باوجود آپ نے اپنے فیصلہ دربارہ رویت ہلال کو صرف اپنے شہر قضا تک محدود رکھا۔ مگر اب بعض شہروں کے قاضی حضرات دربارہ رویت ہلال اپنے اعلان کو پورے صوبہ یا ملک میں نافذ کرنے کی کوشش کر رہے ہیں۔ حالانکہ نہ صرف قاضی شہر بلکہ قاضی القضاۃ یا پورے ملک کے قاضی کا فیصلہ بھی طرق موجب اختیار کیے بغیر حدود قضا کے باہر گزنا نافذ العمل نہ ہوگا۔ اس حوالے سے تقریباً بیس سال قبل لکھا گیا افتخار الفقہاء حضور محدث کبیر دام ظلہ علیہا کا ایک بصیرت افروز مقالہ اہل علم و عقل کی خدمت میں پیش ہے۔ پڑھیں، ملاحظہ ہوں، اور عمل کی کوشش کریں۔ (ادارہ)

اللہم ہدایت الحق والصواب: فقہ کی کتابوں میں کئی ایسے صریح جزئیات موجود ہیں کہ پورے ملک کا قاضی مقرر ہو سکتا ہے۔ ”قاضی القضاۃ“ اور پورے ملک کے قاضی کے لفظ سے بعض فضلا کو یہ وہم ہوا کہ ایسے قاضی کا حکم اور اعلان کسی دوسرے طریق موجب کو اختیار کیے بغیر بھی پورے ملک کو محیط ہوگا، حالانکہ فقہائے کرام نے نہ کہیں اس امر کی تصریح فرمائی اور نہ ہی کسی جزئیہ سے یہ امر مستفاد ہوتا ہے، بلکہ تصریحات مشائخ اس کے برخلاف ہیں۔ چنانچہ عالمگیری میں ہے:

”ذکر فی کتاب الاقضیۃ ان کتب الخلیفۃ الی قضائہ اذا کان الکتاب فی الحکم بشہادۃ شاہدین شہدا عندہ بمنزلۃ کتاب القاضی الی القاضی لایقبل الا بالشرائط الی ذکرناہا، واما کتاب انہ ولی فلانا او

باسمہ تعالیٰ و بحمدہ و الصلوٰۃ علی نبیہ
محب گرامی قدر مولانا شمشاد احمد صاحب زید حکیم
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
ماہ اکتوبر ۲۰۰۳ء سے میں مسلسل سفر میں ہوں اور ایک
جگہ چند دنوں تک ٹھہرنے کا موقعہ بھی میسر نہیں ہے کہ اسی دوران
بذریعہ فیکس آپ کا استفتا ”دربارہ ثبوت ہلال“ حضرت تاج
الشریعہ علامہ اختر رضا صاحب قادری ازہری مدظلہ العالی کے
مدلل جواب کے ساتھ وصول ہوا۔ حضرت موصوف کا جواب
بہت پسند آیا، میں بے کم و کاست اس کی تصدیق کرتا ہوں۔
البتہ یہ ضروری سمجھتا ہوں کہ قدرے توضیح اور ازالہ شبہات بھی
ہو جائے۔ سفر میں ہر بات کا حوالہ کتابوں سے مہیا کرنا مشکل
ہے، لیکن اکثر کا ثبوت حضرت علامہ ازہری صاحب مدظلہ العالی
کے فتویٰ میں موجود ہے۔

مقدمات، حکم یا شہادت یا شہادت کو دیگر بلاد ملک میں نافذ کرنے کے لیے انھیں بلاد کے قاضیوں کو واسطہ بنا سکیں اور اس کے لیے طرق موجب ہی کا سہارا لیں۔

(۴) قاضی القضاة کی طرف سے اگر شہادت یا حکم یا شہادت کسی دوسرے شہر کے قاضی کے پاس پہنچیں تو ان میں اس قاضی کا ظن عرفی ہرگز معتبر نہیں، بلکہ وہ ظن شرعی لازم ہے جو شہادت جیسے امور پر موقوف ہے۔

اعلیٰ حضرت جو پورے غیر منقسم ہندوستان کے قاضی تھے اور سلطان اسلام کے حکم میں تھے، انھوں نے خود اپنے پرچہ اعلان ثبوت ہلال کے بارے میں تحریر فرمایا کہ:

”بعض لوگوں نے (اعلان ہلال کے مکتوب کو) پہلی بھیت کے لیے چاہا (جو بریلی سے صرف پچاس کلومیٹر کے فاصلہ پر ہے) تو انھیں جواب دیا گیا کہ جب تک دو شاہد عادل لے کر نہ جائیں پرچہ کافی نہ ہوگا اور بلاد بعیدہ کو کیوں کر بھیجے جاتے۔“ (فتاویٰ رضویہ ج ۳ ص ۵۳۲)

اس کا صاف معنی ہے کہ قاضی القضاة یا قاضی جمیع امصار کا اعلان صرف اسی شہر و حوالی شہر میں معتبر ہے جہاں اس نے فیصلہ کیا ہے دیگر بلاد میں اس کا کوئی اعلان معتبر نہ ہوگا، بلکہ اس کو موثر بنانے کے لیے کوئی دوسرا طریق موجب اختیار کرنا پڑے گا۔

مطالعہ کتب فقہ سے یہ امر ظاہر ہے کہ قاضی القضاة و قاضی جمیع بلاد کا عہدہ آج کی ایجاد نہیں ہے، بلکہ قدیم سے یہ عہدہ رائج ہے، اسی طرح رویت ہلال کا اعلان بھی فقہائے سابقین میں رائج تھا، اس کے باوجود فقہائے عظام نے قاضی کے اعلان کو مصر و حوالی مصر ہی تک کیوں محدود رکھا، ان حضرات نے یہ تقسیم کیوں نہ فرمائی کہ قاضی بلد خاص کا اعلان مصر حوالی مصر تک محدود رہے گا اور قاضی

عزل فلانا فیقبل عنہ بدون تلک الشرائط و یعمل المکتوب الیہ اذا وقع فی قلبہ انہ حق و یمضی علیہ و ہو نظیر کتاب سایر الرعا یا بشیء من المعاملات فانہ یقبل بدون الشرائط و یعمل بہ المکتوب الیہ اذا وقع فی قلبہ انہ حق فکذا ہنہنا۔“ (ہندیہ ج ۳ ص ۳۹۶)

یعنی خلیفہ نے اپنے قاضیوں کو خط لکھا تو اگر یہ خط کسی ایسے فیصلہ سے متعلق ہے جو گواہوں کی گواہی سے اس نے کیا تو وہ خط کتاب القاضی الی القاضی کے زمرہ میں آئے گا اور کتاب القاضی الی القاضی کی مذکورہ شرطوں کے بغیر قبول ہی نہ کیا جائے گا۔ لیکن خلیفہ کا وہ خط (جو انتظام مملکت سے متعلق ہے) کہ اس نے فلاں کو والی بنایا، فلاں کو معزول کیا تو وہ ان شرائط کے بغیر بھی قبول کیا جائے گا اور مکتوب الیہ کا دل اگر اس خط کے صحیح ہونے پر مطمئن ہو تو وہ اس پر عمل کرے اور اسے نافذ کرے۔

مذکورہ بالا جزیئہ میں جو قاعدہ بیان ہوا، اس سے چند امور روشن ہوئے۔

(۱) خلیفۃ المسلمین جو پورے ملک کا حاکم و قاضی ہو اس کا مکتوب دربارہ فصل مقدمات دوسرے شہر میں پہنچے تو اس کی حیثیت کتاب القاضی کی ہے، اس کا یہ مکتوب دوسرے شہر میں شرائط کتاب القاضی الی القاضی کے تحقق کے بغیر ہرگز لائق قبول نہ ہوگا۔

(۲) معاملات و انتظام مملکت سے متعلق بھی خلیفہ کا خط اسی صورت میں مقبول و قابل دلیل ہوگا جب کہ قاضی مطمئن ہو کہ یہ خط خلیفہ ہی کا ہے یعنی قاضی کو ظن عرفی حاصل ہو جائے کہ یہ مکتوب خلیفہ ہی کا ہے تو اسے قبول کرے اور نافذ بھی کرے۔

(۳) قاضی القضاة اور خلیفہ پر لازم ہے کہ فصل

”قاضی القضاة“ چوں کہ منتظم بھی ہوتا ہے اور قاضی جمیع امصار بھی، اس لیے وہ قاضی کے عزل و نصب اور ہر شہر میں جا کر شہادتیں سننے کے بعد فصل مقدمات کا اختیار رکھتا ہے۔ قاضی القضاة کا معنی ہرگز یہ نہیں ہے کہ وہ ایک شہر میں رہ کر پورے ملک میں مقدمات کے فیصلے بے واسطہ طریق موجب نافذ کرے۔ اگر کوئی اس معنی کا مدعی ہے تو فقہائے کرام سے اس پر استنبہا دلانے۔

۱۲۰۶ھ میں اشرفیہ مبارک پور کے شرعی بورڈ کی میٹنگ میں یہ فقیر بحیثیت رکن از اول تا آخر حاضر رہا۔ اس مسئلہ پر کچھ بحثیں ہوئیں۔ اور حضرت مفتی محمد شریف الحق صاحب علیہ الرحمہ نے ہرگز یہ موقف اختیار نہ فرمایا کہ قاضی ملک کا اعلان پورے ملک میں نافذ ہوگا اور اس نفاذ کے لیے کسی دوسرے طریق موجب کی حاجت نہ ہوگی۔ ہاں انھوں نے ابتداءً حضور مجلس میں یہ شق پیش کی تھی کہ بادی النظر میں ایسا ہونا چاہیے کہ قاضی کا اعلان اس کے حدود قضا کے مطابق ہو، قاضی بلد کا اعلان بلد و حوالی بلد تک اور قاضی القضاة کا پورے ملک تک۔ ہم لوگوں نے اس کے خلاف عالمگیری کا مذکورہ بالا جزئیہ پیش کیا اور میں نے یہ کہا کہ اس جزئیہ سے یہ مسئلہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ ”قاضی القضاة اگرچہ ہر شہر میں مقدمات و شہادات کی سماعت کر سکتا ہے، لیکن بالفعل وہ جہاں ہے وہیں کا قاضی ہے اور دوسرے شہر کے لیے وہ فی الحال بالکل اجنبی ہے۔ اس لیے قاضی القضاة اور قاضی بلد خاص کے حکم میں عملاً کوئی فرق نہیں۔“ اتنی گفتگو کے بعد آپ نے جواب دیا کہ ”جب تک عالمگیری کے اس جزئیہ کی کوئی واضح تاویل و توجیہ نہ ہو سکے یا اس کے خلاف صریح جزئیہ نہ ملے قاضی بلاد ملک کا اعلان شہر و مضافات شہر سے آگے متجاوز ہونے کی صورت نظر نہیں آتی۔“ بلکہ مفتی صاحب موصوف سے میں نے

القضاة یا قاضی امصار کا اعلان پورے ملک میں نافذ و واجب العمل ہوگا۔ اس تفصیل سے فقہا کا گریز سکوت محل بیان میں ہے جو بیان حکم عدم ہے اور تفصیل کی تغلیط ہے۔ نیز کتاب القاضی الی القاضی کو طریق موجب میں شمار کرتے وقت فقہائے کرام نے قاضی بلاد اور قاضی بلد خاص کا فرق کیوں نہ کیا، اگر قاضی جمیع بلاد کے مکاتیب اعلان پورے ملک میں معتبر ہوتے تو فقہائے کرام اس کا افادہ ضرور فرماتے اس کے خلاف عالمگیری کا مذکورہ بالا جزئیہ وارد نہ ہوتا یا ان فقہا میں سے کوئی اس کا رد ضرور فرماتے۔

ریڈیو، ٹیکس اور دیگر ذرائع سے خبر پہنچانے میں کذب و اغلاط سے بچنے کے جتنے بھی احتیاطی طریقوں کو استعمال کرنے کا ذکر کیا جاتا ہے، ان کا حاصل صرف یہ ہوا کہ خبر بھیجنے والے کو اپنے اعلان کی صحت پر اطمینان ہوا، نہ کہ جس کو خبر پہنچتی اسے طمانیت حاصل ہوئی اور بالفرض وہ بھی مطمئن ہوا تو اس کا یہ اطمینان صرف ظن عرفی ہوا نہ کہ وہ ظن شرعی جو شہادات و استفاضہ وغیرہ سے حاصل ہوتا ہے اور اس باب میں ظن شرعی ہی معتبر ہے، ظن عرفی کی کوئی حیثیت ہی نہیں۔ علاوہ ازیں ٹیلی فون، ریڈیو اور ٹیکس وغیرہ میں جس قدر بھی اہتمام احتیاط اختیار کیا جائے، وہ یا تو کتاب القاضی ہے یا تو قاضی کا بیان لسانی ہے اور اس باب میں شرعاً دونوں غیر معتبر ہیں۔ مکتوب اس لیے غیر معتبر ہے کہ بلد آخر میں مکتوب قاضی، شرائط کتاب القاضی کے بغیر قبول ہی نہ کیا جائے گا، نافذ العمل ہونا دور رہا اور بیان لسانی اس لیے بلد آخر میں غیر معتبر ہے کہ خود قاضی وہاں جا کر کہے تو نامعتبر تو یہ کیوں کر معتبر ہو۔ ہاں جس شہر میں اس نے فیصلہ کیا وہاں اس کا قول اور مکتوب ضرور قابل قبول و لائق عمل ہیں، اصل تو یہی ہے کہ ”الخط یشبہ الخط و النعمة تشبہ النعمة“ مگر توضیح حکم کے لیے ہم نے لکھا

مواقع و اثرات سے ناواقف رہ گئے اور بعض تو قبول شہادت کے معاملات میں اس قدر غیر محتاط و غلط کار واقع ہوئے ہیں کہ تعدیل شہود بھی غیر ضروری سمجھتے ہیں، بلکہ کچھ کو تو یہ کہتے سنا کہ بنام مسلم ہم سے جو بھی بیان دے ہم اسے قبول کریں گے۔ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔ اگر یہ علما تصریحات فقہائے کرام پر متحد ہو کر صرف رعایت شرع ملحوظ رکھتے تو عوام اور منتظمین مساجد کو بھی ان کی اتباع کے سوا چارہ نہ ہوتا۔ وما امر و الا لیبعدو اللہ مخلصین لہ الدین۔

”صومہ الرویتہ و افطرہ و الرویتہ“ کا حکم کس قدر آسان تھا کہ جس شہر میں رویت ہلال طریق موجب سے ثابت ہو جائے وہاں کے لوگ صیام یا عید پر عمل پیرا ہوں اور جہاں ثبوت نہ ہو وہ لوگ باز رہیں۔ عوام نے پورے ملک یا پوری دنیا میں ایک ہی روز سے آغاز رمضان یا یوم عید کی سختی کس دلیل سے مسلط کر لی ہے۔ کیا عہد صحابہ میں ایک ہی ملک کے مختلف شہروں میں مختلف دنوں میں رمضان و عید کی آمد نہیں ہوتی ہے۔ ایسا ضرور ہوا ہے مگر کسی شہر کے صحابی نے دوسرے شہر کے لوگوں پر نہ طعن کیا نہ تشنیع کی۔ اب عہد حاضر کے بعض عوام نے شرع کے آسان حکم کو بالائے طاق رکھ کر شریعت کی جگہ نفس و طبیعت کی پیروی ضروری سمجھی۔

استغفر اللہ ربی و نعوذ باللہ من شرورہم و باللہ
نسئل الہدایۃ و التوفیق، واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ

فقیر ضیاء المعطفی قادری غفرلہ

مورخہ ۲۲ رمضان المبارک ۱۴۲۴ھ

وارد حال ہرارے۔ زمباوے (افریقہ)

□□□

ان کی وفات سے چند ماہ پہلے سنا کہ ”عالمگیری کی اس عبارت کی توجیہ سمجھ میں نہیں آتی، ورنہ قاضی کے اعلان میں توسیع کی گنجائش نکل سکتی تھی“۔ اس کا صاف معنی یہ ہے کہ اس مسئلہ میں ان کا رجحان طبعی جو بھی رہا ہو، لیکن موقف شرعی ان کی نظر میں وہ نہیں تھا جو بیان کیا جا رہا ہے۔

علامہ ارشد القادری صاحب علیہ الرحمہ نے اس بورڈ میں اپنا سوالنامہ پیش کیا تھا کہ کیا ٹیلی فون میں کوڈ وغیرہ کی شرطیں لگا کر دربارہ ہلال اس کی خبر معتبر نہ ہو سکے گی؟ اور عوام مسلمین کو بے راہ روی سے بچانے کے لیے ملکی سطح پر کسی عام اعلان کی صورت نہیں نکالی جاسکتی؟ انھوں ایسے اعلان کی حاجت کو واضح کر کے حاضرین مفتیان کرام سے استفتا کیا تھا، خود اپنا فیصلہ کن موقف انھوں نے پیش نہیں کیا تھا۔ رہ گئے مولانا محمد احمد مصباحی تو وہ اس مسئلہ میں خاموش تھے، کچھ بولے ہی نہیں کہ ان کا موقف متعین کیا جائے۔ یہ تو اس شرعی بورڈ کی مجلسی روداد رہی اور اب اگر بعد میں کسی نے ان حضرات کے نام پر کوئی فٹ نوٹ تیار کر لیا ہو تو اسے موقف نہیں کہا جائے گا اور نہ شرعی بورڈ کا فیصلہ۔ ہاں اسے دیانت کا خون ضرور کہہ سکتے ہیں اور اس سلسلہ میں مولانا مصباحی صاحب کا ذکر شاید مردم شماری و تعداد تائید بڑھانے ہی کے مقصد سے ہوا ہوگا۔ رویت ہلال کے مسئلہ میں طرق موجب سے ہٹ کر جو غیر شرعی راستے اختیار کیے جا رہے ہیں، اس کی بڑی وجہ یہ ہے کہ ملک اور اس کے تمام بلاد کے علمائے اہل سنت غیر شرعی طریقوں کے بائیکاٹ پر متحد نہیں ہیں، خواہ اس کا سبب خوف عوام ہو یا خوف منتظمین مساجد یا یہ سبب ہو کہ بے جا شہرت کا نشہ سوار ہے اور ایک وجہ کم علمی یا بے مائیگی ہو کہ بعض لوگ ظن عرفی و ظن شرعی کا فرق نہ کر سکیے یا دونوں کے

حضرت علی رضی اللہ عنہ کو انبیائے کرام علیہم السلام پر فضیلت دینے کا شرعی حکم

از مفتی حسان المصطفیٰ قادری

مسئلہ:- کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان عظام مسئلہ ذیل میں کہ:

حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم کو کسی نبی پر فضیلت دینے کا کیا حکم ہے؟ نیز حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو منافق کہنا کیسا ہے؟ زید جو کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو از حضرت آدم علیہ السلام تا حضرت عیسیٰ علیہ السلام جملہ انبیائے کرام علیہم السلام سے افضل مانتا ہے اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو منافق کہتا ہے۔ اس کا کیا حکم ہے؟ نیز جو لوگ ان عقائد میں ہمنوائی و حمایت کرتے ہیں، ان کا کیا حکم ہے؟ کیا یہ لوگ مسلمانوں کی کسی تقریب میں شرکت کر سکتے ہیں؟ زید اور اس کے حمایتی کسی مسلمان کے جنازے میں شریک ہو سکتے ہیں؟ اور اگر زید یا اس کے کسی حمایتی کا انتقال ہو جائے تو کیا اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور اس کے لیے دعائے استغفار کر سکتے ہیں؟

دلیل جواب عطا فرمائیں نوازش ہوگی۔

المستفتی: محمد علی وارث، بھولا پورستی یوپی
بسم اللہ الرحمن الرحیم
الجواب:- حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کو کسی نبی سے افضل یا برابر قرار دینا کفر ہے۔ الساری لشرح صحیح البخاری میں ہے:
”فالنبی افضل من الولی وهو امر مقطوع به“

شفائیں صراحت ہے: ”وکذا لک نقطع بتکفیر غلاة الرافضیة

فی قولہم ان الائمة افضل من الانبیاء۔“ (۲۹۰/۲)

لا یصلونکم ولا یفتنونکم۔“ (الحديث)
اور فرمایا: ”فلا تجالسوہم ولا تؤاکلوہم ولا
تشاربوہم واذا مرضوا فلا تعودوہم واذا ماتوا فلا
تسہدوہم ولا تصلوا علیہم ولا تصلوا معہم۔“ (الحديث)
ان کی نماز جنازہ پڑھنا حرام اور ان کے لیے مغفرت کی
دعا کرنا کفر ہے۔ حکم الہی ہے: ”ولا تصل علی احد منہم
مات ابدًا ولا تقم علی قبرہ، انہم کفروا باللہ ورسولہ وما
توہم فسقون۔“ (التوبة: ۸۴)

اعلیٰ حضرت کا صریح فرمان ہے:

”کافر کے لیے دعائے مغفرت و فاتحہ خوانی کفر خالص
و تکذیب قرآن عظیم ہے۔“ (فتاویٰ رضویہ ۲/۲۲۸)
لہذا اگر زید اور اس کے کفری عقیدے کے حمایتی بے توبہ
و تجدید ایمان مرجائیں تو نہ ان کی نماز جنازہ پڑھی جائے، نہ ان
کے لیے دعائے مغفرت کی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ

حسان المصطفیٰ قادری غفرلہ

خادم جامعہ امجدیہ رضویہ گھوسی منو

۲۶ صفر المظفر ۱۴۴۲ھ

زید جس کا ذکر سوال میں کیا گیا اور اس کے اقوال باطلہ کفریہ
بیان ہوئے، وہ غالباً رافضی مرتد معلوم ہوتا ہے، وہ جو بھی ہو وہ کافر مرتد
ہے، اس سے وہی معاملہ برتا جائے جو مرتدین کے لیے مخصوص ہیں۔

فالجواب صحیح واللہ تعالیٰ اعلم

فقیر ضیاء المصطفیٰ قادری غفرلہ

۲۷ صفر المظفر ۱۴۴۲ھ

□□□

لہذا صورت مسئلہ میں زید حضرت مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ
الکرم کو انبیائے کرام علیہم السلام سے افضل ماننے کی وجہ سے کافر
و مرتد ہے اور جو لوگ زید کے اس کفری عقیدے کو جانتے ہوئے
اس عقیدے کی حمایت کرتے ہیں، وہ سب کافر و مرتد ہیں۔ لہذا
زید اور اس کے کفری عقیدے کے حمایتیوں پر توبہ و رجوع اور
تجدید ایمان اور بیوی والے ہوں تو تجدید نکاح فرض ہے اور
حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی شان میں بکے ہوئے الفاظ
سے بھی توبہ و رجوع لازم کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، ان پر طعن گہری ہے۔ اللہ تعالیٰ
نے قرآن شریف میں ان سے بھلائی کا وعدہ فرمایا ہے، اور ان
سے اپنی رضا کا اعلان بھی فرمایا ہے۔ فرمان الہی ہے:

”و کلا وعد اللہ الحسنی۔“ اور ”رضی اللہ عنہم
ورضوا عنہ۔“

علامہ شہاب الدین خفاجی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ
حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر طعن و تشنیع کرنے والا
جہنمی کتوں میں سے ایک کتا ہے۔ عبارت یہ ہے:

”ومن یكون یطعن فی معاویة فذلک کلب من
کلاب الہاویة۔“ (نسیم الریاض، ۳/۴۳۰)

لہذا اگر یہ لوگ توبہ و رجوع اور تجدید ایمان و نکاح نہ کریں تو
تمام مسلمان ان کا سخت بایکاٹ کریں، ان سے سلام و کلام، دوستانہ
میل جول فوراً منقطع کریں، نہ اپنی مسجدوں میں داخل ہونے دیں،
نہ کسی مسلمان کے جنازہ میں شامل ہونے دیں، مسلمانوں کی کسی
تقریب میں انھیں ہرگز نہ بلائیں، جو جانتے ہوئے بلائے اس کا
بایکاٹ کیا جائے۔ ارشاد رسول علیہ السلام ہے: ”ایاکم و ایہم

مفتی اعظم اور مسئلہ جماعت وتر

مولانا فواد رضا قادری مظہری

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تمہید:

انہیں مقبول بندوں میں سے ایک تھی اگر صرف آپ کی کرامات جو عوام تو عوام اہل علم و فضل کی زبانوں پر جاری ہیں انہیں جمع کیا جائے تو دفتر تیار ہو جائے، پھر مختلف موضوعات پر کئی یادگار تصانیف و رسائل ہیں جن میں فتاویٰ کا ایک عظیم مجموعہ فتاویٰ مصطفویہ کی شکل میں ہمارے سامنے ہے مگر اس مجموعہ میں شامل فتاویٰ کے علاوہ اور دیگر ہزاروں فتاویٰ ہیں جو شامل کتاب نہ ہو سکے، سیدی مرشدی حضور تاج الشریعہ قدس سرہ نے فقیر سے بیان فرمایا کہ "جب وصال فرمایا تو دارالافتاء میں ۹۵ رجسٹر تھے، جس میں ۴۵ رجسٹر ایسے تھے جن میں صرف حضرت کے فتاویٰ تھے" افسوس بہت کچھ حوادث زمانہ کہ نظر ہو گیا یا لوگوں کی الماری کی زینت ہے اگر تمام یا اکثر شائع ہو جائیں تو فتاویٰ رضویہ کی جلدات کے برابر ہو۔

مفتی اعظم کے حواشی و تعلیقات:

تصانیف و فتاویٰ کے علاوہ آپ نے متعدد کتابوں پر حواشی و تعلیقات بھی تحریر فرمائے تھے، حضرت علامہ مفتی محمد اعظم صاحب علیہ الرحمہ کا بیان ہے "حضور مفتی اعظم علیہ الرحمۃ والرضوان کے تفسیر، حدیث، فقہ، اصول فقہ اور اعلیٰ حضرت قدس سرہ کی بہت سی کتابوں پر قلمی حواشی و فوائد" رضوی دارالافتاء میں تھے، مگر جب رضوی دارالافتاء کی کتابیں خرد برد ہوئیں وہ سب ادھر ادھر ہو گئے۔ (۲)

اللہ تبارک و تعالیٰ کے کچھ مقبول بندے ایسے ہیں کہ ان کی ذات پر بہت کچھ لکھا گیا اور رہتی دنیا تک لکھا جاتا رہے گا مگر حق یہ ہے کہ پھر بھی ان کا حق ادا نہ ہوا نہ ہوگا۔
قرآن مجید کا ارشاد ہے:

قُلْ لَوْ كَانِ الْبِحْرُ مِدَادًا لِّكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا۔

اے محبوب تم فرما دو اگر سمندر میرے رب کے کلمات کے لئے روشنائی ہو جائے تو سمندر ختم ہو جائے گا قبل اس کے میرے رب کے کلمات ختم ہوں اگرچہ ہم اس جیسا دوسرا اس کی مدد کو لے آئیں۔

اللہ تبارک و تعالیٰ کے کلمات اس کی صفت قدیمہ ہیں جو ختم ہونے مٹ جانے سے منزہ و مبرا ہیں، یہاں اللہ رب العزت اپنے محبوب شافع یوم النشور صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ سے مستفیض ہونے والے اولیاء کے متعلق فرما رہا ہے کہ اگر ان کی نعت و منقبت کو حبطہ تحریر میں لانے کے لیے سمندر کے تمام پانیوں کو روشنائی بنا دیا جائے تو وہ مکمل معدوم (ختم) ہو سکتے ہیں، لیکن اللہ کے محبوبین و مقررین کے فضائل و مناقب اوصاف و کمالات ختم نہ ہوں گے اگرچہ اس جیسا ایک اور سمندر اس کی مدد کو لے آیا جائے۔ (۱)

بلاشبہ حضور مفتی اعظم ہند نور اللہ مرقدہ کی ذات بابرکت

جن حاشیوں کا علم راقم کو ہوسکا وہ حسب ذیل ہیں:

۱: حاشیہ تفسیرات احمدیہ (۳):

استاذی الکریم خلیفہ مفتی اعظم حضرت علامہ مفتی عبید الرحمن صاحب قبلہ مدظلہ العالی (شیخ الحدیث دارالعلوم مظہر اسلام و مفتی رضوی دارالافتاء بریلی شریف) کا بیان ہے کہ "تفسیرات احمدیہ پر حضرت نے باریک قلم سے حاشیہ تحریر فرمایا تھا" یعنی باعتبار حجم بھی عظیم تھا۔

۲: حاشیہ فتاویٰ عزیزیہ (۴):

نبیرہ اعلیٰ حضرت مفتی ارسلان رضا خان صاحب حفظہ اللہ کی تجویل میں ہے۔

۳: حواشی فتاویٰ قاضی خان:

چند سال قبل ایک جلد کی زیارت رضوی دارالافتاء میں استاذ محترم نے کرائی تھی ایک صفحہ پر دو بین السطور حواشی تھے، آپ نے نشاندہی فرمائی یہ اعلیٰ حضرت کا ہے اور یہ حضرت کا ہے، اس دور کی ایک یہ کتاب رضوی دارالافتاء میں رہ گئی تھی جس پر مفتی اعظم کی تعلیق بھی ہے۔

۴: حاشیہ ہدایہ، ۵: حاشیہ تیسیر شرح جامع صغیر،

۶: حاشیہ الاکلیل علی مدارک التدریل:

استاذ گرامی نے ان تینوں حواشی کا ذکر ہماری جماعت تخصص فی الفقہ سال دوم (۲۰۲۲ء) سے فرمایا۔

۷: حاشیہ فتح القدر:

استاذ محترم نے راقم السطور سے حضرت مولانا مفتی عمر صاحب قبلہ (مدرس دارالعلوم مظہر اسلام و خطیب و امام بی بی سی مسجد) کی موجودگی میں بیان فرمایا: حضرت (مفتی اعظم) کا حاشیہ پوری فتح القدر پر تھا ہم نے خود اپنی آنکھوں سے دیکھا"

اللہ اکبر نہ جانے اور کتنے جواہر پارے ہوں گے جن کا باقاعدہ ذکر بھی ہم و استگان سلسلہ تک نہیں پہنچا، ان اللہ وانا الیہ راجعون، خود حضرت مفتی اعظم نے حلی صغیر پر اپنے حاشیہ کا تذکرہ کیا ہے جسے ہم عنقریب نقل کریں گے، لہذا یہ کل آٹھ حاشیے ہوئے جن میں ایک بھی مطبوع نہیں، الدینہ فتاویٰ رضویہ جلد اول و خامس پر آپ کے فوائد و حواشی مطبوع ہیں، یوں ہی کشف ضلال دیوبند حاشیہ الاستمداد علی اجبال الارتراد بھی مطبوع ہے، عرض کرنے کا مقصد یہ ہے کہ ان کی متعدد خدمات تو مطبوع نہیں مگر جو کچھ ہمارے ہاتھوں میں سے اس سے ان کی شان عبقری اظہر من الشمس ہے۔

مفتی اعظم پر اکرام رضا:

اگر ان خدمات میں سے کچھ بھی مطبوع نہ ہوتا جب بھی مفتی اعظم کا فقہی مقام دکھانے کے لئے یہ بہت ہوتا کہ ان کے والد ماجد شیخ الاسلام و المسلمین ضیاء الملئتہ والدین اعلیٰ حضرت عظیم البرکت مجدد دین و ملت مولانا شامہ احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن نے آپ کے پہلے فتوے پر بغیر کسی رد و بدل کے تصدیق فرمائی اور انعام عطا فرما کر ارشاد فرمایا: تمہاری مہربنوا دیتا ہوں اب فتویٰ لکھا کرو اپنا ایک رجسٹر بنا لو اس میں نقل بھی کیا کرو۔ (۵)

سبحان اللہ!!! نہ صرف فتویٰ لکھنے کی اجازت عطا فرمائی بلکہ محفوظ کرنے کا حکم بھی دیا، معلوم ہوا ضرور ان کے پہلے فتوے میں شان تفقہ ایسی ظاہر تھی جب ہی تو اعلیٰ حضرت نے نقل کی تا کید فرمائی ورنہ فتاویٰ نقل کئے ہی جاتے ہیں۔

فتاویٰ رضویہ اور مفتی اعظم:

فقہ حنفی کے انسائیکلو پیڈیا "العلطایا النبویۃ فی الفتاویٰ الرضویۃ" میں بھی آپ کی ثقافت دیکھی جاسکتی ہے چنانچہ سیدی اعلیٰ حضرت قدس سرہ فتاویٰ رضویہ جلد اول کی ترتیب دے

یادگار ہے، اعلیٰ حضرت نور اللہ مرقدہ نے رضوی دارالافتاء قائم فرمایا تھا اور اس کا نگران حضور مفتی اعظم ہند نور اللہ مرقدہ کو بنایا تھا، اور اعلیٰ حضرت نور اللہ مرقدہ کے بعد رضوی دارالافتاء کے سب کچھ حضور مفتی اعظم ہند ہے" (۸)،

أولئك ساداتي فجنني بمثلهم

إذا جمعتنا يا جبرير المجمع

حیات اعلیٰ حضرت میں عظیم خدمات:

حضرت شارح بخاری علامہ مفتی شریف الحق امجدی علیہ الرحمۃ والرضوان حضور مفتی اعظم ہند کی جلالت علمی اور آپ پر سیدنا سرکار اعلیٰ حضرت کی نوازش و عنایات کا تذکرہ کرتے ہوئے رقم طراز ہیں:

"انہیں (یعنی نوجوانی کے) ایام میں دیوبندیوں کے بقیہ سلف حکیم الامت جناب تھانوی صاحب نے حفظ الایمان کی کفری عبارت کی روگری میں "بسط البدان" لکھی جسے مطالعہ کرنے کے بعد حضرت مفتی اعظم ہند نے وقعات السنان، اور ادخال السنان تالیف فرمائی جسے رجسٹری کر کے تھانہ بھون بھیج دیا گیا، مگر ان دونوں کے جواب سے نہ صرف تھانوی صاحب بلکہ ان کی پوری برادری عاجز ہے اور عاجز رہے گی۔ وقعات السنان ادخال السنان کے زخموں کی تاب نہ لا کر بہ لباس باطنی تھانوی صاحب نے اپنے ایک نیاز مند سے کچھ سوالات کرائے، ان کے جوابات کے لئے بھی حضرت مفتی اعظم ہند میدان میں آئے، اور "الموت الاعم" لکھ کر اکر دیوبند کی تکفیر کے تابوت میں آخری کیل ٹھونک دی، اور حجت الہیہ ان پر تادم فرمادی، اور "من هلك هلك عن بينة و من حي حي عن بينة" کا جلوہ دنیا کو دکھا دیا، مجدد اعظم اعلیٰ حضرت قدس سرہ کی حیات مبارکہ میں حضرت مفتی اعظم ہند کے وہ کارنامے ہیں، جنہیں دیکھ کر عالم تصور میں ایسا محسوس ہوتا

رہے تھے اسی وقت اپنے اس جوان ولد صالح کا مشورہ قبول کرتے ہوئے نظر آتے ہیں ہوا یوں کچھ کہ متن میں یہ مسئلہ درج تھا "اگر اسے ظن غالب تھا کہ (پانی) نہ دے گا (یا شک تھا) اور اس نے تیم سے پڑھ لی بعدہ، اس نے پانی دے دیا (بطور خود، خواہ) اس کے مانگے سے تو نماز نہ ہوئی" (۶)

اس پر حاشیہ میں فرماتے ہیں:

"ولد عزیز مولوی مصطفیٰ رضا خان سلمہ ذوالجلال ورقاہ الی مدارج الکمال نے یہاں ایک تنقید حسن کا مشورہ دیا کہ صاحب آپ کے پاس اس وقت کے بعد نیا پانی اور نہ آ گیا ہو ورنہ آپ کثیر میں سے دے دینا اس ظن و شک کو کہ قلت آب کی حالت میں تھا دفع نہ کرے گا و کان ذلک عند تبیيض الرسالة للطبع فی ۱۶ من المحرم الحرام ۱۳۳۶ھ ولله الحمد" اعلیٰ حضرت کا اس قید کا شامل کتاب کرنا اس کی اہمیت بتانے کے لئے کافی تھا مگر اس پر مزید تنبیہ فرما کر اس کی منزلت و وقعت کو اور بڑھا دیا تاخیر فرماتے ہیں "یہ قید ضرور قابل لحاظ ہے اگرچہ کتابوں میں نظر سے نہ گزری" (۷)۔

اللہ اکبر! محض ۲۶ برس کی عمر میں کیا ہی دقیق نظر تھی اس واقعہ سے جہاں صاحبزادہ عالی وقار کی گہری نظر ظاہر ہوتی ہے وہیں والد بزرگوار کی اصغر نوازی اجاگر ہوتی ہے۔

رضوی دارالافتاء کا اہتمام والنصرام:

غالباً یہی وجہ ہے کہ سیدنا اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے مفتی اعظم ہند کو اپنے دارالافتاء کا مہتمم بنا دیا تھا گو یا مفتی اعظم ہونے کا اشارہ کر دیا تھا، سیدی تاج الشریعہ علیہ الرحمہ فرماتے ہیں:

"رضوی دارالافتاء جو حضور مفتی اعظم ہند نور اللہ تعالیٰ مرقدہ کی یادگار ہے بلکہ وہ اعلیٰ حضرت نور اللہ تعالیٰ مرقدہ کی

۱: جماعت وتر مستقل نہیں بلکہ تبعاً ہے کہ وہ از قبیل نفل ہے یا تو رمضان کے تابع ہے یعنی اسی میں مشروع ہے (غیر رمضان میں برسبیل تداعی مکروہ ہے کافی رد المحتار) یا پھر فرض عشاء کے تابع ہے یا تراویح کے تابع ہے مشہور یہی ہے کہ ان دونوں کے تابع ہے۔

۲: اگر جماعت وتر فرض عشاء کے تابع ہے جب تو ظاہر ہے کہ وتر جماعت سے نہیں پڑھ سکتا۔

۳: رمضان کے تابع مانیں تو اس کا مطلب یہ نہیں کہ رمضان میں وتر جماعت سے ہی پڑھی جائیں، بلکہ یہ ہے کہ رمضان میں وتر جماعت سے پڑھ سکتے ہیں، تو جماعت سے ہی پڑھنا اس سے کب متبادر؟

۴: اگر تراویح کے تابع مانو تو یہاں بھی وہی پچھلی صورت ہوگی یعنی بعد تراویح جماعت وتر ہو سکتی ہے۔

۵: فی الجملہ تینوں صورتوں میں سے کچھ بھی مانیں تبعیت فرض سے جماعت وتر نہیں نکلتی، رمضان کے تابع مانو تو اس کے معنی یہ ہیں کہ فقط رمضان میں جماعت وتر، عشاء یا تراویح کے تابع ہوگی، یہ نہیں کہ اس کی مستقل طور پر جماعت ہوگی، فقہاء کرام میں سے کسی نے اس کی صراحت نہیں فرمائی۔

۶: ہاں علماء کے درمیان اس میں اختلاف ہے کہ اگر کسی نے فرض جماعت سے نہیں پڑھے تو وہ تراویح بھی جماعت سے پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟ صحیح یہ ہے کہ وہ پڑھ سکتا ہے۔

۷: نماز وتر کا مستقل ہونا اور بات اور اس میں جماعت کا مستقل ہونا اور بات۔

ثمرہ خلاف

اوپر گزرا جماعت وتر کی تبعیت میں اختلاف ہے کسی کے

ہے کہ ایک شیر ہے جو تنہا پوری دنیا سے چوکھا لڑ رہا ہے، اور اپنے حملہ جان ستاں سے مخالفین کو نہ پائے رفتن نہ جائے ماندن کا مزہ چکھا رہا ہے" (۹)

یہ چند سطور ذکر مفتی اعظم میں تحریر ہوئیں اب مضمون کے دوسرے پہلو کی طرف توجہ کرتے ہیں۔

مسئلہ جماعت وتر:

راقم السطور کی نظر سے فتاویٰ مفتی اعظم میں ایک ایسا تحقیقی تفصیلی فتویٰ نظر سے گزرا جس کے متعلق کسی کا مقالہ ہمیں نہیں مل سکا لہذا اسی وقت ارادہ کر لیا تھا کہ ضرور اس پر کچھ خامہ فرسائی کروں گا اور الحمد للہ آج وہ گھڑی آگئی۔

سوال:

حضور مفتی اعظم سے سوال ہوا کہ کچھ لوگوں نے مسجد میں تنہا فرض عشاء پڑھی پھر امام کے ساتھ تراویح پڑھی اور جب تراویح ختم ہوئی تو ان کے ذمہ کچھ تراویح تھیں تو اب وہ جماعت وتر میں شامل ہو جائیں یا پہلے بقیہ تراویح ادا کریں اور جماعت وتر چھوڑ دیں؟ بعض لوگ بحوالہ صغیری کہتے ہیں کہ نماز وتر میں شامل ہو جائیں اور بعد کو تراویح پوری کریں اگرچہ فرضوں میں شامل نہیں ہوئے کیوں کہ جماعت وتر تابع جماعت تراویح کے ہے اس لئے وتر کی جماعت نہ چھوڑیں، اور بعض بحوالہ بہار شریعت کہتے ہیں کہ اگر فرض عشاء جماعت کے ساتھ نہیں پڑھے تو وتر بھی جماعت سے نہ پڑھے۔

جواب

حضور مفتی اعظم نے ابتداً نفس مسئلہ سے فرمائی کہ جس نے فرض جماعت سے نہ پڑھی ہوں وہ وتر کی جماعت میں شریک نہیں ہو سکتا پھر وجہ تفصیل سے ذکر کی جس کا خلاصہ درج کرتے ہیں۔

تاتارخانہ، غنیۃ، رد المحتار اس کی شرح جدا ممتاز کی عبارتیں نقل فرمائیں بعدہ صغیری اس کی اصل کبیری (غنیۃ المستملی) کی طرف مراجعت کی، لکھتے ہیں "صغیری اور اس کی اصل کبیری میں یہ مسئلہ ہماری نظر میں دو جگہ ہے، کہ اگر کسی کی ایک تراویح یا دو تراویح یا اکثر فوت ہوگئی، اور امام وتر کو کھڑا ہو گیا تو یہ امام کے ساتھ وتر پڑھے یا اپنی باقی تراویح ادا کرے۔ دونوں جگہ اس کا کہیں پتہ نہیں کہ اگرچہ فرضوں میں شامل نہیں ہوئے کیوں کہ جماعت وتر تابع جماعت تراویح کے ہے"۔ (۱۱)

اور صغیری کبیری کی عبارتیں نقل فرمائیں جن کا حاصل یہ ہے کہ جس شخص کی چند یا اکثر رکعات تراویح امام کے پیچھے چھوٹ جائیں تو کیا وہ انہیں وتر سے پہلے پڑھے یا پہلے وتر ادا کرے پھر بقیہ تراویح کی تکمیل کرے؟، علامہ حلبی کہتے ہیں: ہمارے زمانے کے مشائخ کی آراء مختلف ہیں بعض کہتے ہیں کہ پہلے امام کے ساتھ وتر پڑھے تاکہ فضیلت جماعت سے محروم نہ ہو پھر فوت شدہ تراویح ادا کرے اس لئے کہ وتر کے بعد بھی جائز ہے، اور بعض کہتے ہیں پہلے تراویح ادا کرے پھر وتر پڑھے۔

عبارات نقل کر کے یوں تفہیم کراتے ہیں کہ "ان میں یہ کہاں ہے {گرچہ فرضوں میں شامل نہیں ہوئے} اور نہ یہاں یہ کہ "جماعت فرض سے کیا تعلق" وہ صورت ان دونوں کتابوں میں زیر فروع اسی مسئلہ مذکور سے متصل ذکر فرمائی ہے کہ اور جب کہ فرض امام کے ساتھ نہ پڑھے ہوں تو امام عین الائمہ کراہیسی سے منقول ہے کہ نہ امام کے ساتھ تراویح پڑھے نہ وتر، پھر اس صورت میں بھی کبیری میں بعد بیان اختلاف حکم و وجہ ہر حکم یہ تحریر فرمایا کہ:

لا شك أن تأخير الوتر أولى وإن فاتت الجماعة

یہاں فرض عشاء کے تابع ہے تو کسی کے یہاں جماعت تراویح کے اور کسی کے نزدیک رمضان کے تابع ہے، تو خلاف کا ثمرہ کیا ہوا؟ حضور مفتی اعظم رقمطراز ہیں "اس خلاف کا ثمرہ یہ نہیں کہ جن کے نزدیک جماعت وتر تابع جماعت فرض ہے وہی بحالت فوت جماعت عشاء جماعت وتر سے ممانعت کریں، اور جن کے نزدیک اس کی جماعت تابع جماعت تراویح ہے وہ اس نے جب کہ جماعت تراویح فوت نہ کی یا اور جن کے نزدیک تابع رمضان ہے اسے مطلقاً جماعت وتر کی اجازت دیں، بلکہ اس خلاف کا ثمرہ یہ ہے کہ جس نے فرض ایک امام کے پیچھے پڑھی اور تراویح دوسرے امام کے پیچھے، یا فرض وتر تراویح دونوں ایک امام کے پیچھے اور وتر دوسرے کی اقتدا سے، یا فرض جماعت سے اور تراویح بے جماعت پوری، یا کچھ جماعت سے، یا بالکل نہ پڑھیں، تو جو اس کی جماعت تابع جماعت فرض ٹہراتے ہیں وہ امام فرض کے پیچھے ان سب صورتوں میں اس کی جماعت جائز بتاتے ہیں، دوسرے کے پیچھے اجازت نہیں دیتے۔ اور جو جماعت تراویح کے تابع بتاتے ہیں وہ امام تراویح کے پیچھے بشرط یہ کہ اس نے تراویح سب یا کچھ جماعت سے ادا کی ہوں، اور جو سے رمضان کے تابع ٹہراتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ امام فرض کے پیچھے پڑھے یا امام تراویح کے یا کسی اور امام کے خواہ تراویح سب یا کچھ جماعت سے پڑھے ہوں یا علیحدہ یا بالکل نہ پڑھیں ہوں" (۱۰)

اس سے آشکار ہو گیا کہ جماعت وتر جس کے بھی تابع ٹھرائیں اس میں شریک ہونے کے لئے جماعت فرض میں شرکت ضروری ہے، البتہ بوجہ خلاف تمبیعت جماعت وتر، کس کی اقتدا کری جائے وہ حسب صورت مختلف ہے۔

پھر اپنی تائید میں مجمع الانہر، تہذیب الفتاوی الصغری، فتاوی

حاصل اس قدر ہے کہ تراویح جماعت سے پڑھی جاتی ہے، یہ نہیں کے بہر صورت وتر جماعت ہی سے پڑھیں۔

عبارت موہومہ کی تحقیق:

لیکن اب بھی یہ سوال ہو سکتا ہے کہ لوگوں نے صغیری کا حوالہ کیسے ذکر کر دیا اور نہ یہ ایسی کتاب جسے عوام پڑھتے ہوں ضرور کسی عالم یا مفتی نے بیان کیا ہے تو نفس مسئلہ کی وضاحت کے بعد سرکارِ عظیم نے صغیری کی ایک موہومہ عبارت ذکر فرمائی جس سے یہ ایہام ضرور ہوتا ہے کہ اگرچہ فرض باجماعت نہ پڑھے ہوں پھر بھی جماعت وتر میں شریک ہو جائے البتہ یہ نرا وہم ہے جو تخصیص کی وجہ سے ہوا ہے، چنانچہ رقمطراز ہیں:

"ہاں صغیری کی یہ عبارت {و إذا لم یصل الفرض مع الإمام، فیل لا یتبعہ فی التراويح و لا فی الوتر، و کذا إذا لم یصل معہ التراويح لا یتبعہ فی الوتر، و الصحیح أنه یجوز أن یتبعہ فی ذالک کلہ} یعنی: اگر اس نے امام کے ساتھ فرض نہیں پڑھی تو کہا گیا ہے کہ وہ تراویح اور وتر امام کے ساتھ نہیں پڑھ سکتا، اسی طرح جب اس نے اس کے ساتھ تراویح نہ پڑھی تو وتر اس کے ساتھ نہ پڑھے اور صحیح یہ ہے کہ وہ ان سب میں امام کی اقتدا کر سکتا ہے، اس عبارت میں اس کا ایہام ضرور ہے کہ اگرچہ فرض باجماعت پڑھے ہوں وتر میں شامل ہو سکتا ہے مگر یہ نرا وہم ہے، اس کا کوئی قائل نہ ہوا، کتب فقہ دیکھ جائیے، دور کیوں جائیے کبیری ہی دیکھ لیجیے اختصار کے سبب یہ وہم پیدا ہو گیا، تصحیح دو قولوں سے ایک کی ہوتی ہے، یہاں کوئی دوسرا قول ہی نہیں "و من ادعی فعلیہ البیان" پھر اگر ہوتا بھی تو اصحاب تصحیح سے اس کی تصحیح اگر ہوتی، تو علامہ ابراہیم حلبی صاحب صغیری یہ فرما سکتے کہ "و الصحیح الخ" کہ خود یہ

فیہ، فإن الانفراد بہ أولى علی قول الجمهور کما سیأتی إن شاء اللہ تعالیٰ۔

یعنی: بے شک تاخیر وتر اولی ہے، اگرچہ وتر کی جماعت جاتی رہے کہ وتر میں انفراد ہی بر قول جمہور اولی ہے، نیز صغیری میں بعد اختلاف فرمایا:

ولا شک أن تأخیر الوتر أولى و كذلك الانفراد بہ۔
بے شک وتر کو موخر کرنا اولی ہے اسی طرح انفراد بھی، کہاں یہ اور کہاں وہ کہ اگرچہ فرضوں میں شامل نہیں ہوئے، کیوں کہ جماعت وتر جماعت تراویح کے تابع ہے، اس سے لزوم جماعت وتر یا بہر حال بے کراہت اس کا جواز کیوں کر نکلا کہ اگرچہ فرضوں کی جماعت کھوئی ہو مگر وتر جماعت ہی سے پڑھے، تابع ہونے کا حاصل تو اتنا ہی ہے کہ تراویح جماعت سے پڑھی جاتی ہیں، تو رمضان میں ان کی تبعیت سے وتر بھی باجماعت پڑھ سکتے ہیں نہ یہ کہ وتر بہر حال جماعت ہی سے پڑھیں (۱۲)

اس سے روز روشن کی طرح عیاں ہو گیا کہ صغیری اس کی اصل کبیری میں وہ مسئلہ نہیں جو لوگ بتا رہے ہیں حالانکہ ان کتب میں تو اس صورت میں بھی اختلاف لکھا ہے کہ جب کسی کی تراویح فوت ہو گئیں ہوں تو وہ وتر میں امام کی اقتدا کرے گا یا نہیں اور حکم ہر دو جانب ہے کہ بعض فقہاء جماعت وتر میں فضیلت جماعت کی خاطر شریک ہونے کا حکم کرتے ہیں اور بعض تراویح مکمل کرنے کو کہتے ہیں کہ وتر میں تاخیر اور انفراد افضل ہے، پھر امام عین الامۃ کرائیسی سے اسی صغیری میں منقول ہوا جس شخص نے فرض امام کے ساتھ نہ پڑھے ہوں تو وہ نہ امام کے ساتھ تراویح پڑھے نہ وتر، رہا جماعت وتر کا تابع تراویح ہونا تو اس کا معنی یہ نہیں کہ جماعت سے ہی پڑھی جائے بلکہ اس کا،

اصحاب تصحیح سے نہیں کہ خود کسی قول کی تصحیح کریں۔ (۱۳)

سبحان اللہ! چند سطروں میں موہوم عبارت کی وضاحت کر دی کہ اولاً فقہاء میں سے کسی کا یہ قول نہیں کہ اگرچہ فرض امام کے ساتھ نہیں پڑھے ہوں جب بھی جماعت وتر میں شریک ہو جائے، خود کبیری جس کی ملخص یہ صغیری ہے اس میں اس کا نشان نہیں، ثانیاً تصحیح ہوتی تو دو قولوں میں ہوتی اور نفس مسئلہ میں دوسرا قول کہاں ہے؟ پھر تصحیح اصحاب تصحیح کا وتیرہ ہے حالانکہ صاحب صغیری ان میں سے نہیں۔ بات یہ ہے کہ کبیری میں تصحیح مختلف اقوال پر نقل کی گئی کہ جس نے جماعت فرض نہیں پائی بر بنائے مذہب صحیح وہ جماعت تراویح میں شریک ہو سکتا ہے، ایسے ہی جس نے تراویح جماعت سے نہیں پڑھی صحیح یہ ہے کہ وہ جماعت وتر میں شریک ہو سکتا ہے رہا نفس مسئلہ اس میں خلاف ہی نہیں تھا تو اسے اسی طرح نقل کیا مگر تلخیص میں یہ اختصار کے سبب یہ وہم ہوتا ہے کہ فرض جماعت سے نہ پڑھنے کی صورت میں بھی وتر باجماعت ادا کیے جا سکتے ہیں یہ صحیح کجا کسی کا قول نہیں، حضور مفتی اعظم کبیری سے ہر صورت کے متعلق عبارتیں تحریر کرنے کے بعد ان کا خلاصہ تحریر فرماتے ہیں کہ "کبیری میں اس کا کہیں نشان ہے کہ فرض بے جماعت پڑھی ہوں تو بھی وتر جماعت سے پڑھ سکتا ہے؟ حاشا کہیں نہیں، اس کا کہیں پتہ ہی نہیں تصحیح کیسی؟ انہوں نے تو پہلے امام عین الائمہ سے تین حکم نقل فرمائے: {۱} جس نے فرض بے جماعت پڑھی ہوں وہ تراویح میں امام کی اتباع نہ کرے، {۲} یوں ہی وتر میں، {۳} جس نے تراویح میں اتباع امام نہ کیا ہو وہ وتر میں بھی نہ کرے، یہ مسئلہ مختلف فیہ تھا اس میں اختلاف ذکر کیا، پھر امام ابو الیث سے امام ابو یوسف البانی کے اس قول کی تصحیح نقل فرمائی: کہ تراویح ایک کے

پیچھے پڑھیں تو دوسرے کے پیچھے وتر پڑھ سکتا ہے، یوں ہی پہلے میں بھی اختلاف تھا، اور قول آخر یعنی جواز جماعت تراویح بحال فوت جماعت فرض صحیح تھا، اسے لکھا اور اس کی امام ظہیر الدین مرغینانی سے تصحیح نقل فرمائی، دیکھیے امام عین الائمہ کراچی کے جواب میں انہوں نے ان دونوں مسکون میں امام ابو الیث و امام ظہیر الدین مرغینانی سے تصحیح نقل فرمائی، اور جہاں سادہ خلاف قول تھا وہاں سادہ نقل فرمایا، ان کا وہ دوسرا مسئلہ کہ جس نے فرضوں کی جماعت کھوئی ہے وہ وتر جماعت سے نہ پڑھے، خلاف سے ہی پاک تھا، اسی لیے اس کے خلاف کوئی سادہ قول بھی نقل نہ فرمایا، اگر اس کے خلاف کوئی قول ہوتا تو ضرور نقل فرماتے، اب بحمدہ تعالیٰ روشن تر ہو گیا کہ صغیری کی عبارت سے جو وہم ہوتا ہے وہ نزاع وہم ہے، ہرگز ان کی مراد یہ نہیں کہ فرض بے جماعت پڑھے ہوں جب بھی وتر جماعت سے پڑھے یہی صحیح ہے، اس کا صحیح ہونا درکنار یہ کسی کا قول نہیں" (۱۴)

صغیری پر مفتی اعظم کا حاشیہ:

آخر میں حضور مفتی اعظم نے صغیری کی موہوم عبارت پر اپنے حاشیہ کو نقل فرمایا ہے اور مہینہ یا اس سے زیادہ وقت گزر جانے کے بعد صغیری پر سیدنا اعلیٰ حضرت کا حاشیہ اور فتاویٰ رضویہ کا فتویٰ مل جانے کا ذکر فرماتے ہیں اور شکر الہی بجالاتے ہیں کہ میں نے اسی طرح بحث کی جیسے میرے والد ماجد نے کی تھی، ہم یہاں بخوف طوالت صرف حواشی کو نقل کرتے ہیں سیدی مفتی اعظم تحریر فرماتے ہیں:

"فالحمد لله والمنة على كشف الغمة، وهو ولي النعمة، وكتبت على تلك العبارة على هامش الصغيري، قوله: في ذلك يعني: اتباعه في التراويح

یعنی: پس خدا کا شکر ہے اور اس کا احسان ہے مشکل آسان فرمانے پر، اور وہی نعمت عطا فرمانے والا ہے، میں نے صغیری کے حاشیہ میں اس موہوم عبارت پر لکھا ہے ان کا قول اس بارے میں، یعنی: اس کی اقتدا تراویح میں درست ہے اس صورت میں جب کہ اس نے فرض جماعت سے نہ پڑھی ہوں، یوں ہی وتر کی جماعت میں بھی اقتدا درست ہے اس صورت میں جب اس نے تراویح جماعت سے نہ پڑھی ہو، (عبارت کا) یہ مطلب نہیں کہ اس کی اقتدا اس صورت میں بھی درست ہے جب اس نے فرض امام کے ساتھ نہ پڑھی ہوں، اس کو سمجھ لو، غور کرو اور ذہن نشین کر لو، جیسا کہ ہم بیان کر چکے کہ انہوں نے لفظ "تراویح" کی تصریح فرما کر اس پر اکتفا کر لیا ہے، میں نے یہ سب اللہ عزوجل کی توفیق سے اپنی فقہی بصیرت کی روشنی میں لکھا، پھر اس کے لکھنے کے ایک ماہ یا اس سے کچھ زائد کا عرصہ گزرا ہی تھا کہ مجھے اپنے والد گرامی کی لائبریری میں "صغیری" مل گئی تو میں نے اس کی طرف رجوع کیا، الحمد للہ میں نے دیکھا کہ اس موہوم عبارت کے حاشیہ پر انہوں نے وہی جواب دیا جو میں نے دیا تھا اور اسی طرح بحث کی جیسی میں نے کی تھی، والحمد للہ علی ذالک۔

ان کی عبارت یہ ہے:

"صاحب صغیری کا قول یہ ہے کہ {صحیح بات یہ ہے کہ وہ ان تمام صورتوں میں اقتدا کر سکتا ہے} لیکن علامہ ابراہیم حلبی "صغیری" کے مصنف اصحاب تصحیح سے نہیں بلکہ وہ توحض ناقل ہیں، اور شرح کبیر کا مطالعہ جس سے یہ صغیر تخلص تمہاری اس طرف رہنمائی کرے گی کہ تصحیح امام فقیہ ابو الیث اور امام ظہیر الدین مرغینانی کی ہے کہ وہ دونوں بزرگ تراویح میں عدم اقتدا کی صورت میں وتر میں اقتدا کے جواز کی تصحیح کو ترجیح دیتے ہیں

صحیح فیما إذا لم یصل الفرض جماعۃ، و کذا إتباعه فی الوتر فیما إذا لم یصل التراویح بالجماعۃ، لا ان إتباعه فی الوتر یصح فیما إذا لم یصل الفرض مع الإمام، فافهم و تدبر و تثبت و تشهد، لما قلنا اقتصاره فی التصریح علی لفظه التراویح، هذا کله کتبتہ بتوفیق اللہ تعالیٰ تفقہا، ثم بعد تحریرہ بشہر أو أزد ظفرت بصغیری مکتبہ سیدنا الوالد الماجد رحمہ اللہ تعالیٰ فراجعتها، فوجدت بحمد اللہ تعالیٰ ما حاشیتہ علی تلك العبارة الموهومۃ، أوجب عنها بعینہ ما أوجب و بحث ما بحثت و لله الحمد، و هذا ما نصہ: "قوله {و الصحیح أنه یجوز أن یتبعه فی ذلك کله} لیس هو رحمہ اللہ تعالیٰ من أصحاب التصحیح، و إنما هو ناقل، و یرشدک مطالعۃ شرحه الکبیر الملتخص منہ هذا الصغیر إن التصحیح للإمام الفقیہ أبی الیث و للإمام ظہیر الدین المرغینانی، و إنهما إنما یرجحان إلی تصحیح جواز الإتباع فی الوتر إن لم یتبع فی التراویح، و جواز الإتباع فی التراویح و إن لم یتبع فی الفرض، و لا أثر فیہما التصحیح جواز الإتباع فی الوتر و إن لم یتبع فی الفرض فراجعہ صفحہ: ۱۰" فالواقع ہینا نشأ من اقتصار فحل فلیتنبہ، لیس الفرق بینہما إلا فرق اللسان، كأنہ ہو فانظر إلی هذا التوارد، و من أنا، و أیش (۱۵) أنا، ما هذا إلا بفضل اللہ فیض خدمتہ رضی اللہ عنہ و أرضاه عنہ، ثم بعد ما مضی علی هذا برہۃ من الزمان ظفرت بکرم اللہ تعالیٰ بباب الوتر و النوافل من فتاویہ المنسقة المبارکة قدس اللہ تعالیٰ سرہ و أفاض علینا برہ....."

أبي بفضله الوافي“

یعنی: دیکھو! رب تعالیٰ کے بھرپور فضل و کرم سے یہ بات مجھ پر میرے والد ماجد سے زیادہ آشکارہ ہو گئی۔
کتبہ: فقیر فواد رضا قادری مظہری غفرلہ القوی ابن ظہیر
ملت حضرت مولانا ظہیر رضا خان علیہ الرحمہ۔

مآخذ و مراجع

۱: ماخوذ از آٹھ سو سوال و جواب سیشن حضور تاج الشریعہ
علیہ الرحمہ، بتاریخ ۱۹ دسمبر ۲۰۱۰ء، منہوما

۲: جہان مفتی اعظم صفحہ: ۷۷

۳: تقدیم فتاویٰ مصطفویہ از فقیہ ملت مفتی جلال الدین احمد

امجدی علیہ الرحمہ ۳۱/۱

۴: مرجع سابق

۵: جہان مفتی اعظم: ۶۱۲۶: فتاویٰ رضویہ: ۱/۷۶۳

۷: مرجع سابق

۸: تاج الشریعہ کی فقہی مجالس، صفحہ: ۱۵۳

۹: مقالات شارح بخاری ۱۳، ۱۳۳، ۱۳۴-۳

۱۰: فتاویٰ مفتی اعظم ۷۶/۳

۱۱: فتاویٰ مفتی اعظم ۷۶/۳

۱۲: فتاویٰ مفتی اعظم ۸۰/۳

۱۳: فتاویٰ مفتی اعظم ۸۱/۳

۱۴: فتاویٰ مفتی اعظم ۸۲/۳

۱۵: أيش منحوت من "أبي شيبان" بمعناه، و قد

تكلمت به العرب، معجم الوسيط

۱۶: فتاویٰ مفتی اعظم ۸/۳

□□□

اور فرض میں عدم اقتدا کی صورت میں وتر میں جواز اقتدا کی تصحیح کا کوئی اثر نہیں، اس طرف رجوع کیا جاسکتا ہے، واقعہ یہ ہے کہ یہ صورت اختصار کی وجہ سے پیدا ہوئی لہذا امتنبہ ہو جاؤ۔ اور میں کیا ہوں میری حیثیت ہی کیا ہے یہ تو سب ان کی خدمت کا فیض ہے، اللہ ان سے راضی ہو اور ان کو ہم سے راضی فرمائے، پھر اس پر تھوڑے دن گزرنے کے بعد آپ کے مبارک فتاویٰ میں ایک فتویٰ باب الوتر والنوافل مل گیا، اللہ تعالیٰ ہم پر ان کے فیض کی بارش فرمائے، (۱۶)۔

خلاصہ مباحث:

۱: عبارت موہومہ کا یہ مسئلہ درست ہے اگر کسی نے فرض باجماعت نہ پڑھی تو وہ تراویح باجماعت پڑھ سکتا ہے یوں ہی جو جماعت تراویح میں شامل نہیں ہو وہ جماعت وتر میں شریک ہو سکتا ہے اسی کو امام مرغینانی اور امام فقیہ ابواللیث نے راجح قرار دیا ہے۔
۲: رہا یہ کہ جو جماعت فرض میں شریک نہیں ہو وہ جماعت وتر میں شامل ہو جائے یہ درست نہیں خود صاحب صغیری نے لفظ "تراویح" کی صراحت فرما کر اسی پر اکتفا فرمایا یعنی تصحیح انہیں دو صورتوں سے متعلق ہے کہ جس نے امام کے ساتھ فرض نہیں پڑھی وہ تراویح پڑھ سکتا ہے ایسے ہی جس نے تراویح باجماعت نہ پڑھی یا کچھ پڑھی یا پھر کسی اور امام کی اقتداء میں پڑھیں تو وہ جماعت وتر میں شریک ہو سکتا ہے، اسی پر کبیری میں تصحیح ہے، مگر یہاں عبارت کے اختصار کی وجہ سے یہ وہم ہو گیا جس نے فرض باجماعت نہ پڑھی وہ بھی جماعت وتر میں شریک ہو جائے یہ درست نہیں بلکہ نرا وہم ہے۔

حضور مفتی اعظم اختتام فتویٰ پر تہنیت و تحنیت کے طور پر رقم طراز ہیں: "انظر كيف سنح علي بعين أكثر ما سنح علي

حدیث استقبالِ ماہِ رمضان کی توضیح و تشریح

از: مفتی مشتاق احمد امجدی، ازہری دارالافتاء، ناسک

پر جنت کے دروازے کھول دیے جاتے ہیں، جہنم کے دروازے بند کر دیے جاتے ہیں اور شیطان لعین کے مکر و شر سے بندوں کو محفوظ رکھنے کے لیے شیطان مردود قید کر دیا جاتا ہے، حدیث شریف کے الفاظ ملاحظہ کریں:

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: اذا دخل رمضان فتحت ابواب السماء وفي رواية فتحت ابواب الجنة وغلقت ابواب جہنم وسلسلت الشياطين۔

[مشکوٰۃ شریف، ص: ۱۳۷ ا]

ان کے علاوہ مختلف احادیث طیبہ میں اس ماہ مبارک کی بے شمار فضیلتوں اور عظمتوں کا خطبہ پیش کیا گیا ہے، اسی لیے جب سے ماہ رمضان کے روزے فرض ہوئے ہیں اہل ایمان اس ماہ کی از حد قدر کرتے بلکہ ماہ شعبان جوں جوں ختم ہونے کے قریب ہوتا ہے مومنین اس ماہ مبارک کو پانے کی تمنا لیے ہوئے اس کے استقبال اور خیر مقدم کے لیے تیار رہتے جو یقیناً ایمانی ذوق اور مومنانہ شوق کا ثمرہ و نتیجہ اور قیامت تک کے مومنین کے لیے بہترین اسوہ اور بے مثال نمونہ ہے۔

صحابہ کرام میں ماہ رمضان کے استقبال کا جو جذبہ تھا وہ

ماہ رمضان اسلامی سال کا وہ مبارک مہینہ ہے جو اپنے دامن میں بے شمار انوار و تجلیات اور بے حساب برکات و حسنات رکھتا ہے، ذوق عبادت اور شوق بندگی رکھنے والوں کے لیے یہ مہینہ سراپا خیر و برکت ہے اسی لیے اہل ایمان اور اہل ایقان کو اس ماہ مبارک کا شدت سے انتظار رہتا ہے، حدیث شریف کے مطابق اس ماہ مبارک کے استقبال و احترام میں جنت کو سال بھر سنوارا اور سجایا جاتا ہے اور پھر جب اس مبارک و مسعود مہینہ کا چاند افق عالم پر طلوع کرتا ہے تو حوران جنت اللہ عزوجل کی بارگاہ میں روزہ داروں سے شرفِ زوجیت اور ان سے آنکھوں کی ٹھنڈک کی تمنا ظاہر کرتی ہیں۔ حدیث شریف کے الفاظ یہ ہیں:

عن ابن عمر أن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال: "إن الجنة تنزخرف لرمضان من رأس الحول إلى حول قابل" قال: "فإذا كان أول يوم من رمضان هبت ریح تحت العرش من ورق الجنة على الحور العين فيقلن: يا رب اجعل لنا من عبادك أزواجاً تقربهم أعيننا وتقرب أعينهم بنا" رواه البيهقي في شعب الإیمان.

ایک حدیث شریف میں وارد ہوا کہ ماہ رمضان کی آمد

اوشربة من ماء ومن اشبع صائماً سقاہ اللہ من حوضی شربة لا یظماً حتی یدخل الجنة وهو شهر اولہ رحمة، وأوسطہ مغفرة، وآخرہ عتق من النار، من خفف عن مملو کہ فیہ غفر اللہ لہ وأعتقہ من النار“

[مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الصوم، الفصل الثالث، ص ۷۳؛ کنز العمال، ۲۴۲۷۶]

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ:

اس حدیث شریف کے راوی مشہور و معروف صحابی رسول حضرت سیدنا سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں، آپ کا شمار رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چہیتے اور اکابر صحابہ کرام میں ہوتا ہے، آپ کا نسبی تعلق اصفہان کے آب الملک کے خاندان سے تھا، آپ کا جموی نام ”مابہ“ تھا، آپ کم و بیش ۲۰۰

دو سو برس اسلام کی تلاش میں سرگرداں رہے حتیٰ کہ مدینہ طیبہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مبارک قدموں میں پہنچ کر اپنی طلب پوری کی، سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اخلاقِ حسنہ اور آپ کے اوصافِ حمیدہ کو دیکھ کر بے حد متاثر ہوئے اور اسلام کا کلمہ پڑھ کر ہمیشہ ہمیش کے لیے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قدموں پر نثار و قربان ہو گئے [حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے طلبِ حق کے لیے جو طویل سفر فرمایا اس کی تفصیلی رودادِ مطولات میں موجود ہے]، اسلام لانے کے بعد آپ کا نام ”سلمان“ رکھا گیا اور بارگاہِ نبوت سے ”سلمان الخیر“ لقب ملا، آپ کی کنیت: ”ابو عبد اللہ“ ہے، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ سے ”مواخاۃ“ قائم فرمایا، آپ دونوں آپس میں اس درجہ محبت فرماتے کہ ایسی محبت دو سنگے اور حقیقی بھائیوں میں نظر نہیں آتی

یقیناً نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعلیم و تربیت کا اثر تھا، کتب حدیث کا مطالعہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ماہ شعبان کے اختتام پر سرور کونین شہنشاہ دارین جناب محمد رسول اللہ ارواحنا فداہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صحابہ کرام کو جمع فرماتے اور ماہ رمضان کے فضائل و کمالات بیان فرما کر انہیں اس ماہ کی قدر کرنے اور خوب خوب شوقِ عبادت کی تسکین کی تعلیم فرماتے، اسی قسم کی ایک طویل روایت مشکوٰۃ المصابیح کے کتاب الصوم میں ہے، چوں کہ یہ عظیم خطبہ ماہ شعبان کے آخری یوم کو ارشاد فرمایا گیا اسی لیے ہم اسے ”حدیث استقبال ماہ رمضان“ کا نام دیتے ہیں، سب سے پہلے پوری حدیث شریف قارئین کی خدمت میں حاضر کرتے ہیں بعدہ حدیث شریف کی قدرے توضیح و تشریح پیش کرنے کی سعادت حاصل کریں گے۔

”عن سلمان الفارسی رضی اللہ عنہ قال: خطبنا رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - فی آخر یوم من شعبان فقال: یا ایہا الناس، قد أظلمکم شہز عظیم مبارک، شہز فیہ لیلۃ خیر من ألف شہز، جعل اللہ صیامہ فریضة، و قیام لیلہ تطوعاً، من تقرب فیہ بخصلة من الخیر کان کمن أذی فریضة فیما سواہ، و من أذی فریضة فیہ کان کمن أذی سبعین فریضة فیما سواہ، وهو شہز الصبر، والصبر ثوابہ الجنة، وشہز المواساة، وشہز یزاد فیہ رزق المؤمن، من فطر فیہ صائماً کان مغفرةً لذنوبہ و عتق رقبته من النار، و کان له مثل أجرہ من غیر أن ینقص من أجرہ شیء، قالوا: یا رسول اللہ، لیس کلنا یجد ما یفطر الصائم، فقال رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم: یعطی اللہ هذا الثواب من فطر صائماً علی مدقة لبن او تمرہ

اس ماہ مبارک میں فرض روزے رکھنے، نماز پشگنانہ کے ساتھ نماز تراویح پڑھنے، قرآن حکیم کی تلاوت اور دیگر اعمال خیر بجالانے کی توفیق ارزانی ہوتی ہے اور وہ آخرت کے عذاب شدید سے محفوظ و مامون ہو جاتا ہے۔

دوسرا بول: ”شہر مبارک“ یعنی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ برکت والا مہینہ ہے، اس ماہ مبارک کی برکت حسی بھی ہے اور معنوی بھی۔ حسی تو یہ ہے کہ اس ماہ مبارک میں ہر روزہ دار کو ایسی ایسی نعمتیں ملتی ہیں جو دوسرے مہینوں میں نہیں مل پاتیں، یہ سب اسی ماہ مبارک کی برکات ہی تو ہیں جس کے جلوے ہر روزہ دار بخوبی محسوس کرتا ہے اور معنوی برکت یہ ہے کہ اس مبارک مہینے میں انسانوں کے دلوں میں نیکیوں، ہمدردیوں اور اچھائیوں کا وہ جذبہ بیکراں پیدا ہوتا ہے جو دوسرے مہینوں میں نہیں ہو پاتا۔

تیسرا بول: ”شہر فیہ لیلۃ خیر من الف شہر“ یعنی نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: یہ وہ مہینہ ہے جس میں ایک ایسی رات ہے جو ہزار مہینوں سے بہتر ہے۔ اس ارشاد پاک میں اس بار برکت رات سے ”شب قدر“ مراد ہے، اس بارے میں ائمہ محدثین و فقہاء کے درمیان اختلاف ہے کہ ”شب قدر“ کون سی رات ہے؟ جمہور محدثین و فقہاء نے اپنے تجربات کی روشنی میں جس قول کو اختیار فرمایا ہے وہ یہ ہے کہ ”شب قدر“ ماہ رمضان کی ستائیسویں شب ہے، یوں تو پورے ماہ رمضان میں نیکیوں کا اجر و ثواب بڑھا دیا جاتا ہے مگر خاص اس شب میں اللہ تعالیٰ کی رحمت بندوں سے بہت قریب ہوتی ہے حتیٰ کہ اس رات کو کی جانے والی تھوڑی عبادت ہزار مہینوں کی نفلی عبادت سے افضل و بہتر ہے، اس شب کی فضیلت پر

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں آپ کو ۶۵۶ء میں مدائن کا گورنر مقرر کیا مگر وہاں کی آب و ہوا آپ کو اس نہ آئی اور وہاں جانے کے محض چند ہفتوں بعد ۱۰ رجب المرجب ۳۳ھ کو آپ کا وصال باکمال ہو گیا، آپ کا مزار فائض الانوار ”مدائن“ میں ہے۔

حدیث شریف کی تشریح و توضیح:

حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ماہ رمضان کی آمد کے حسین و پر بہار موقع پر صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے درمیان جو عظیم خطبہ دیا اس میں گیارہ پاکیزہ بول ارشاد فرمائے جو ماہ رمضان کی عظمت و اہمیت، اس کی رفعت و علو مرتبت اور اس کے محاسن و امتیازات پر مشتمل ہیں، ذیل میں ہر ایک کی قدرے تشریح پیش کی جاتی ہے۔

پہلا بول: ”یا ایہا الناس قد اظلمکم شہر عظیم“ یعنی نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ایمان والو! تحقیق کہ تم پر عظمت والا مہینہ سایہ کیا۔

اس ارشاد کے مطابق ماہ رمضان عظمتوں والا مہینہ ہے اور گنہگاروں کے لیے سایہ دار درخت کی طرح ہے یعنی جس طرح ایک انسان دھوپ کی تپش سے پریشان ہو جاتا ہے تو وہ کوئی سایہ دار درخت تلاش کرتا ہے تاکہ اس کے چھاؤں میں پہنچ کر سکون کی سانس لے اور تھکان دور کرے اور اسے فرحت و خوشی حاصل ہو اسی طرح یہ ماہ مبارک بھی سال کے گیارہ مہینے گناہوں سے آلودہ اور اللہ و رسول کی نافرمانیوں سے تھکے ماندوں کے لیے سایہ دار درخت کے مانند ہے، جو کوئی گنہگار و عصیاں شعرا بندہ اس ماہ مبارک کو پالیتا ہے یہ مہینہ اسے اپنے سایہ شفقت سے ایسا نوازتا ہے اور ایسا سکون پہنچاتا ہے کہ اسے

قرآن حکیم میں پوری ایک سورہ مبارکہ نازل ہوئی ہے جو سورہ قدر کے نام سے ۳۰ روں پارے میں موجود ہے، جس کی بے شمار برکتیں ہیں۔

چوتھا بول: ”جعل الله صيامه فريضة وقيام ليله تطوعا“ یعنی رحمت دو جہاں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ عزوجل نے اس ماہ کے روزے فرض فرمائے اور اس کی راتوں کو قیام کرنا نفل بنایا، شروع اسلام (مکی دور) میں ماہ رمضان کے روزے فرض نہ تھے، بلکہ ۲ھ میں فرض ہوئے، اس میں قیام اللیل یعنی رات کے قیام سے مراد نماز تراویح اور ”تطوعاً“ سے مراد ”زائد“ ہے جس کا ترجمہ ہم نے نفل سے کیا لہذا اس سے ہرگز یہ مراد نہیں ہے کہ نماز تراویح نفل ہے بلکہ نماز تراویح سنت مؤکدہ ہے جو ہر بالغ مرد و عورت پر دس سلاموں سے بیس رکعات مشروع ہے یہی جمہور صحابہ و تابعین اور فقہائے احناف کا مختار مفتی بہ مذہب ہے، نماز تراویح آٹھ رکعت یا بارہ رکعت کہنا ہمارے زمانہ کے وہابیوں اور غیر مقلدوں کا شعار ہے۔ اس مسئلہ پر ہمارے علمائے اعلام نے مستقل رسالے اور کتابیں تحریر فرمائی ہیں اور مسئلہ دائرہ کو متعدد طریقوں سے محقق و منقح فرمایا ہے۔

پانچواں بول: ”من تقرب فيہ بخصلة من الخیر کان کم من ادى فريضة فيما سواه و من ادى فريضة فيہ کان کم من ادى سبعين فريضة فيما سواه“ یعنی رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے اس مہینے میں کسی نفلی کام سے اللہ کا قرب چاہا یعنی کوئی بھی نفلی کام کیا تو وہ ایسا ہے جیسے اس نے ماہ رمضان کے علاوہ اور دنوں میں فرض ادا کیا اور جس نے اس مہینے میں فرض ادا کیا وہ ایسا ہے جیسے دوسرے مہینوں میں ستر

یوتیہ من یشاء۔

چھٹا اور ساتواں بول: ”هو شهر الصبر والصبر ثوابه الجنة وشهر المواساة“ یعنی سلطان دارین محبوب رب المشرقین و المغربین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ماہ رمضان صبر کا مہینہ ہے اور صبر کا ثواب جنت ہے اور وہ ہمدردی کا مہینہ ہے۔ یہاں صبر سے مراد یہ ہے کہ آدمی اور مہینوں کے دنوں میں متنوع پکوان بھی کھاتا ہے اور طرح طرح کے مشروبات بھی پیتا ہے اور رات کو دن کے کام کاج کا تکان دور کرنے کے لیے آرام بھی کرتا ہے مگر جو ہی رمضان کا مہینہ شروع ہوتا ہے بندہ مومن اللہ تعالیٰ کی رضا و خوشنودی کے لیے دن میں کھانا پینا چھوڑ دیتا ہے اور رات کو اپنے سونے کے اوقات سے کچھ وقت قربان کر کے نماز تراویح ادا کرتا ہے کیوں کہ یہ مہینہ صبر و تحمل کا ہے، اس ماہ بندہ مومن کے صبر کا انداز اتنا نرالہ اور مثالی ہے کہ دانا پانی پاس ہونے بلکہ اپنے کمرے کی تنہائی میں ہونے کے باوجود نہ کھاتا ہے نہ پیتا ہے بلکہ صبر کا دامن مضبوطی سے تھامے رہتا ہے گویا یہ مہینہ مومنوں کے دلوں میں اللہ تعالیٰ کا خوف اور اس کی یاد راسخ و مضبوط کرتا ہے اسی لیے فرمایا گیا کہ صبر کا ثواب جنت ہے یعنی اللہ تعالیٰ اپنے صابر اور روزے دار بندوں کو جنت کی نعمت سے سرفراز فرماتا ہے۔

آٹھواں بول: ”وشهر يزاد فيه رزق المومن“ یعنی اللہ کے محبوب دانائے خفایا و غیوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: یہ وہ مہینہ ہے جس میں مومن کا رزق بڑھا دیا

جاتا ہے جس کا عام مشاہدہ ہے جیسا کہ ”شہر مبارک“ کے تحت گزرا۔

(۱) گناہوں کی مغفرت و بخشش (۲) جہنم سے آزادی (۳) روزہ دار کے برابر اجر و ثواب کا حصول۔

نواں بول: ”من فطر فیہ صائما کان لہ مغفرۃ لذنوبہ و عتق رقبتہ من النار و کان لہ مثل اجرہ من غیر أن ینقص من أجرہ شیء، قالوا: یا رسول اللہ! لیس کلنا یجد ما یفطر الصائم، فقال رسول اللہ - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: یُعْطِي اللهُ هَذَا الثَّوَابَ مَنْ فَطَرَ صَائِمًا عَلَى مَدَقَةِ لَبِنٍ أَوْ تَمْرَةٍ أَوْ شُرْبَةٍ مِنْ مَاءٍ وَمَنْ اشْبَع صَائِمًا سَقَاهُ اللهُ مِنْ حَوْضِي شَرْبَةَ لَا يَظْمَأُ حَتَّى يَدْخُلَ الْجَنَّةَ“۔

یعنی رسول ہاشمی مکی ومدنی سرکار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو اس مہینے میں کسی روزہ دار کو افطار کرائے تو اس کے گناہ بخش دئے جائیں گے اور جہنم سے اس کی گردن آزاد کر دی جائے گی اور اسے روزہ رکھنے والے کے برابر اجر و ثواب دیا جائے گا، روزہ دار کے اجر و ثواب سے کچھ کمی کیے بغیر، صحابہ کرام نے عرض کیا: ہم میں سے ہر کوئی اتنا نہیں پاتا کہ جس سے روزہ دار کو افطار کرا سکے تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ یہ اجر و ثواب اسے بھی عطا فرمائے گا جو کسی روزہ دار کو گھونٹ بھر دودھ، یا ایک کھجور یا ایک گلاس پانی پر افطار کرائے اور جو کسی روزہ دار کو شکم سیر کر دے اسے اللہ تعالیٰ میرے حوض سے وہ پانی پلائے گا کہ وہ کبھی بیاسانہ ہوگا یہاں تک کہ جنت میں داخل ہو جائے گا۔

مذکورہ فرمان نبوی کے مطابق افطار کرانے پر یہ ثواب صرف اسی کو نہیں ملتا جو روزہ دار کو قسم قسم کے پکوان اور طرح طرح کے مشروبات سے افطار کرائے بلکہ جو کسی روزہ دار کو ایک کھجور یا ایک گلاس دودھ یا ایک گلاس شربت ہی سے افطار کر دے اسے بھی وہی ثواب دیا جائے گا جو متعدد اشیائے خوردنی پر کسی روزہ دار کو افطار کرانے پر دیا جاتا ہے۔ ہاں جو کسی روزہ دار کو مکمل آسودہ اور شکم سیر کر دے اس کے لیے خصوصی انعام کا وعدہ فرمایا گیا ہے چنانچہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایسے لوگوں کے حق میں فرمایا: اللہ تعالیٰ اسے حوض کوثر سے وہ جام لبالب

اس فرمان رسالت مآب میں کسی روزہ دار کو افطار کرانے پر اجر و ثواب کا وعدہ بیان کیا گیا ہے، اس ارشاد رسول کے مطابق ماہ رمضان میں کسی روزہ دار کو افطار کرانے پر افطار کرانے والے کو تین بڑے بڑے فائدے حاصل ہوتے ہیں:

اس فرمان رسالت مآب میں کسی روزہ دار کو افطار کرانے پر اجر و ثواب کا وعدہ بیان کیا گیا ہے، اس ارشاد رسول کے مطابق ماہ رمضان میں کسی روزہ دار کو افطار کرانے پر افطار کرانے والے کو تین بڑے بڑے فائدے حاصل ہوتے ہیں:

اس فرمان رسالت مآب میں کسی روزہ دار کو افطار کرانے پر اجر و ثواب کا وعدہ بیان کیا گیا ہے، اس ارشاد رسول کے مطابق ماہ رمضان میں کسی روزہ دار کو افطار کرانے پر افطار کرانے والے کو تین بڑے بڑے فائدے حاصل ہوتے ہیں:

مغفرت فرما کر جہنم سے بری فرمادے گا۔
 مذکورہ فرمان عالی شان کے مطابق ماہ رمضان المبارک
 میں جو شخص اپنے ماتحتوں مثلاً مزدوروں، غلاموں، نوکروں وغیرہ
 کے کاموں میں آسانی کرتے ہوئے کام کے وقت میں کمی
 کر دے اور مزدوری پورے وقت کی دے تو اللہ تعالیٰ اس کے
 صلہ میں اس کے گناہ معاف فرمادے گا اور اسے جہنم کی آگ
 سے آزاد فرمادے گا، گویا یہ مہینہ اپنے ماتحتوں اور نوکروں پر
 مہربانی اور شفقت کرنے کا مہینہ ہے۔

اس فرمان رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شرح
 کرتے ہوئے حکیم الامت مفتی احمد یار خان نعیمی قدس سرہ تحریر
 فرماتے ہیں: اسلامی بادشاہ رمضان میں ہر محکمہ میں چھٹی کرتے
 تھے، اب بھی مدارس اسلامیہ رمضان میں بند رہتے ہیں تاکہ
 مدرسین کو فرصت اور طلبہ کو فراغت ملے، بعض امرا اس مہینہ میں
 نوکروں سے کام یا تو لیتے نہیں یا بہت کم لیتے ہیں مگر ان کی تنخواہ
 اور کھانا وغیرہ برابر دیتے رہتے ہیں ان سب کی اصل یہ حدیث
 شریف ہے۔ [مرآة المناجیح، ج ۳: ص ۱۵۳:]

اللہ تعالیٰ ہمیں بھی ماہ رمضان کی آمد کا انتظار کرنے، اس
 کی آمد پر اظہار فرحت و سرور اور کثرت سے طاعات و عبادات
 کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین یارب العالمین۔

محتاج دعا

ابوالختر مشتاق احمد امجدی غفرلہ

خادم: ازہری دارالافتاء، ناسک

صدر المدرسین

امام احمد رضا رنگ اینڈ ریسرچ سینٹر، ناسک

□□□

پلائے گا کہ وہ ہمیشہ پیاسہ ہونے سے محفوظ ہو جائے یہاں
 تک کہ وہ جنت میں داخل ہو جائے گا۔

دسواں بول: ”وہو شہز أولہ رحمہ، وأوسطہ
 مغفرہ، و آخرہ عتق من النار“۔ یعنی تاجدار مدینہ سرور قلب
 و مدینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: یہ وہ مہینہ ہے جس
 کے شروع میں رحمت، بیچ میں مغفرت اور آخر میں جہنم سے
 آزادی ہے۔

اس فرمان عالی شان کا مطلب یہ ہے کہ یوں تو ماہ
 رمضان کے تیسوں دن اور ہر دن کا ہر لمحہ سراپا خیر و برکت والا
 ہے مگر اس ماہ کے شروع کے دس دنوں میں اللہ تعالیٰ اپنے
 بندوں پر خصوصی رحمتوں کا نزول فرماتا ہے جس کے سبب سے
 بندے حالت روزہ میں آنے والی آزمائشوں مثلاً بھوک
 و پیاس کی شدت کو برداشت کرنے کی قوت پاتے ہیں
 اور اپنی معاشی ضروریات کے ساتھ رات میں تراویح
 اور تلاوت وغیرہ کی ہمت کر لیتے ہیں۔ اور درمیان کے دس
 دنوں میں کثرت سے بندوں کے گناہ معاف فرماتا ہے
 اور آخری دس دنوں میں اللہ تعالیٰ کی رحمت اپنے بندوں سے
 بہت قریب ہو جاتی ہے حتیٰ کہ ان دنوں میں بڑے بڑے مجرم
 و بدکار جن پر جہنم واجب ہو چکی ہوتی ہے اللہ تعالیٰ محض اپنی
 رحمت کاملہ سے انہیں نار جہنم سے آزاد فرمادیتا ہے اور ان کے
 لیے جنت کا راستہ آسان کر دیتا ہے۔

گیارہویں بول: ”ومن خفف عن مملوکہ فیہ
 غفر اللہ لہ واعتقہ من النار“۔ یعنی نبی آخر الزماں سرور کو
 و مکاں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو کوئی اس مہینے
 میں اپنے ماتحتوں کے کام میں تخفیف کرے اللہ تعالیٰ اس کی

موجودہ حالات اور ہماری ذمے داریاں

خود کفیل بنیں... اپنے تعلیمی اداروں کے وسائل مضبوط کریں

مولانا غلام مصطفیٰ رضوی [نوری مشن مالہ گاؤں]

سلوک کریں، جھڑکنے سے بچیں، ان کا دل نہ توڑیں، اس لیے بھی کہ ان کا دل جوئی، دادرسی، مالی اعانت سے ہی فتنہ ارتداد پھیلا رہے ہیں۔ جب کہ حُسنِ سلوک کی تعلیم تو سُنّتِ نبوی ﷺ ہے۔ جس پر ہمیں بہر حال عمل کرنا ہی چاہیے۔

مدارس سے متعلق:

(الف) نظام و تربیت:

[1] مدارس، مکاتب میں وقت کی قدر دانی کی جائے۔ تمام نظام و وقت کی پابندی سے ہی چلائے جائیں۔

[2] معیاری تعلیم دی جائے۔ اساتذہ لگن سے پڑھائیں۔ کم وقت میں زیادہ مواد طلبہ تک پہنچائیں تاکہ جامع تعلیم ہو۔

[3] طلبہ کی اخلاقی تربیت کریں۔ بوقتِ تربیت اساتذہ و طلبہ کے لیے موبائل کا استعمال ممنوع ہو۔

[4] طلبہ کو اسلامی/ ہندستانی تاریخ بھی بتائی جائے تاکہ ان کے اندر خودداری و شجاعت پیدا ہو۔

[5] نماز، اعمالِ صالحہ کی پابندی کروائی جائے۔ اخلاقی تربیت۔ بڑوں کا ادب و احترام، حسنِ سلوک سکھایا جائے۔

[6] اردو، عربی، فارسی کے ساتھ ہی انگریزی اور ہندی زبانیں بھی سکھائی جائیں۔ بہترین عربی سکھائی جائے۔ تلفظ درست کروایا جائے۔

اسلام کے خلاف باطل کی یورش ہر دور میں رہی ہے۔ جیسے حملے ہوں اس کے موافق اپنا دفاع ضروری ہے۔ اس وقت ہر شعبہ میں ہمیں تعصب کا شکار بنایا جا رہا ہے۔ تعلیم، معیشت، شریعت، اوقاف غرض کہ کوئی پہلو ایسا نہیں کہ جس پر ضرب نہ لگائی جا رہی ہو۔ حالات کے پیش نظر اور اسلاف کی تعلیمات کی روشنی میں درج ذیل نکات پر ہمیں کام کرنے کی ضرورت ہے، تاکہ ہم اپنے تشخص کو بچا سکیں اور بحیثیت مسلمان اپنے ایمان و عقیدہ کے تحفظ کی فکر کریں۔

پس ماندہ طبقات سے متعلق:

دھرم پر یورتن اور فتنہ اتداد کی دستک ہے۔ مسلمانوں کو مشرک/ کافر/ عیسائی بنانے کے لیے ہندو تنظیمیں/ مشنریاں سرگرم عمل ہیں۔ اس رُخ سے چاہیے کہ ہم:

[1] غریبوں کی کفالت کریں۔

[2] غریب/ مریضوں سے اظہارِ ہمدردی کریں۔ علاج

و معالجہ کا بہتر انتظام کریں۔

[3] غریب/ یتیم بچیوں کی شادی کا انتظام کریں۔

شادیاں سادگی سے اور کم خرچ میں ادا کریں۔

[4] غریب بچوں کی تعلیم (دینی/ عصری) کی کفالت

متمول افراد (امرا) اپنے ذمہ لیں۔

[5] غریبوں، پچھڑے لوگوں، ناداروں سے حُسن

[۷] اجلاس کو محض دو ڈھائی گھنٹوں میں سمیٹا جائے۔

[۲] ہر کام وقت کی پابندی کے ساتھ کیے جائیں۔

[۳] باہمی تنازعہ پر آپس میں مل بیٹھ کر حل تلاش کیے جائیں۔ کورٹوں سے قوم کو بچایا جائے۔

اعلیٰ حضرت نے ایک صدی قبل فرمایا تھا کہ: ”باستثنا (علاوہ اس کے) ان معدود (چند) باتوں کے جن میں حکومت کی دست اندازی (دخل) ہو اپنے تمام معاملات اپنے ہاتھ میں لیتے، اپنے سب مقدمات اپنے آپ فیصلہ کرتے یہ کروڑوں روپے جو اسٹامپ و وکالت میں گھسے جاتے ہیں گھر کے گھر تباہ ہو گئے اور ہوئے جاتے ہیں محفوظ رہتے“۔ (تذییر فلاح و نجات و اصلاح، ص ۱۳، نوری مشن، لاہور، ۲۰۰۸ء)

[۴] تجارتی معاملات میں قومی مفاد کو ترجیح دیں، اپنی مصنوعات کا فروغ ہو اور مسلم تاجر بھی مالوں کے دام کم نفع کے اعتبار سے متعین کریں تاکہ فروخت زیادہ ہو اور نفع میں برکت ظاہر ہو۔ اعلیٰ حضرت نے سو سال قبل فرمایا تھا:

”اپنی قوم کے سوا کسی سے کچھ نہ خریدتے کہ گھر کا نفع گھر ہی میں رہتا۔ اپنی حرفت و تجارت کو ترقی دیتے کہ کسی چیز میں کسی دوسری قوم کے محتاج نہ رہتے یہ نہ ہوتا کہ یورپ و امریکا والے چھٹانک بھر تانبا کچھ صنایعی (ہنر) کی گڑھت کر کے گھڑی وغیرہ نام رکھ کر آپ کو دے جائیں اور اس کے بدلے پاؤ بھر چاندی آپ سے لے جائیں۔“ (نفس مصدر)

بہر کیف! محض چند ساعتوں میں یہ تجاویز ذکر کی گئیں۔ تاکہ عمل کی کوئی صورت پیدا کی جاسکے۔ ہندستان کے موجودہ حالات کے پیش نظر مسلمانوں کی دینی و تعلیمی بقا کے لیے ہم بیدار ہوں تاکہ اسلام دشمن طاقتوں کے عزائم خاک میں ملیں۔

☆☆☆

[۸] قوم کے طلبہ کو ان کے ذوق کے پیش نظر وکالت، معیشت، سیاسی امور سے منسلک تعلیم بھی دلوائی جائے۔

[۹] دینی تعلیم، امامت، تدریس میں انہیں قومی تعمیر کی لگن کو فائق رکھنے کا درس دیا جائے۔ تعلیم برائے معاش کی بجائے تعلیم برائے خدمت کا مزاج تشکیل دیا جائے۔

[۱۰] تعلیمی ادارے خستہ بھی ہوں تو چل جائے گا لیکن ادارہ صاف ستھرا ہو، ڈسپلن کا پابند ہو۔

[۱۱] ادارے کے پروگراموں میں شریعت کی حدود میں، وطن سے محبت کے اظہار میں بھی پروگرام منعقد کیے جائیں۔

(ب) وسائل و ترقی:

[۱] مدارس کے مصارف میں اعتدال کی راہ اختیار کی جائے۔

[۲] وسائل اگر کم ہوں تو ضروریات کی تشفی محدود وسائل سے کی جائے۔ مثلاً ۵/۵ اساتذہ درکار ہوں، وسائل ۴/۴ اساتذہ کے ہوں تو اضافی محنت سے ۴/۴ اساتذہ میں ۵/۵ اساتذہ کی ذمہ داریاں تقسیم کی جائیں۔

[۳] اساتذہ کی تنخواہ مناسب دی جائے کہ زمانی ضروریات کے پیش نظر بہتر گزار بسر ہو سکے۔

[۴] ادارہ کے اضافی اخراجات پر قابو پایا جائے۔ جیسے سالانہ اجلاس میں دو یا زیادہ مقررین کی بجائے ایک مقرر بلا یا جائے۔ زیادہ نذرانہ دینے کی روایت ختم کر کے درمیانہ نذرانہ پیش کیا جائے۔

[۵] جلسوں، پروگراموں کے اشتہارات بجائے ملٹی کلر کے عام کاغذ پر سادہ و یک رنگی شائع کیے جائیں۔ دعوت نامے سادہ بنوائے جائیں۔ اخراجات پر کنٹرول کیا جائے۔

دیگر سرگرمیوں سے متعلق:

[۱] جلسوں کے وقت میں کمی کی جائے۔ پوری رات کے

عصر حاضر میں روزگار کے کچھ نئے پرانے ذرائع

مولانا خالد ایوب شیرانی

چیرمین: تحریک علمائے ہند، جے پور

ہمارے عہد کو اس بات پر اللہ کا شکر گزار ہونا چاہیے کہ اللہ رب العزت نے ٹیکنالوجی اور سائنس کی بدولت بے پناہ آسانیاں پیدا فرمادی ہیں اور کاروبار یا روزگار کے سلسلے میں پہلے جس طرح کی دقتوں کا سامنا ہوا کرتا تھا، اب بشرط محنت بہت ساری پریشانیاں آسانیوں میں بدل چکی ہیں۔

ای کامرس:

عصر حاضر کے تناظر میں روزگار اور کسب معاش کے لیے ای کامرس بہت معقول طرز تجارت ہے، جس میں چاہیں تو پورا وقت بھی ندریں، پارٹ ٹائم کر لیں اور وقت میں گنجائش ہو تو کل وقتی بھی کر سکتے ہیں۔

ای کامرس کا مطلب ہوتا ہے آن لائن تجارت۔ اس طرز تجارت میں لین دین کے لیے تقریباً وہی تمام طریقے استعمال ہوتے ہیں، جو ایک مدت سے بازاروں میں معمول رہے ہیں، البتہ آن لائن ہونے کی وجہ سے اس تجارت کو کئی اضافی فائدے حاصل ہوتے ہیں، جو آف لائن تجارت میں متصور نہیں۔ جیسے:

(الف) آن لائن تجارت کا دائرہ کار پوری دنیا ہو سکتی ہے اور یہ اس کا وہ پہلو ہے، جو اس کی افادیت کو ہزاروں گنا بڑھا دیتا ہے۔
(ب) اس تجارت میں اس قدر جسمانی محنت کی ضرورت نہیں ہوتی جتنی آف لائن میں ہوتی ہے۔

(ج) ڈیکوریشن اور اسٹاف جیسے گراں قیمت ظاہری رکھ

البتہ یہ ضرور ہے کہ آج کا دور انسان سے ذہنی اور فکری محنتوں کا بہر حال مطالبہ کرتا ہے، یہی وجہ ہے کہ جب تک کسی کاروبار کے پیچھے پر عزم و ہمت، مکمل ریسرچ، خاطر خواہ تربیت اور پھر اپنی معلومات کے مطابق برآمد نتائج کی روشنی میں عمل پیہم نہیں ہوتا، تب تک نئے پلان تو کیا کیے جائیں، بہت سارے جاری بزنس بھی فلاپ ہو جاتے ہیں۔ لیکن اس میں کوئی دورائے نہیں کہ یہ انسان کا اپنا ذاتی قصور ہوگا، بہر حال قدرت نے تو آسانیاں فراہم کر رکھی ہیں۔

روزگار جیسے ہر فرد کی ذاتی ضرورت ہے، ویسے ہی اسلامی نقطہ نظر سے رزق حلال کا اہتمام اہم ترین مذہبی فریضہ بھی ہے اور ہمارے ہاں یہ فریضہ کئی شکلوں میں انجام پاتا ہے۔ کچھ لوگ اپنے علم کو ذریعہ معاش بناتے ہیں، کچھ ہنر، کھیں خدمات فراہم کر کے دو وقت کی غذا کا اہتمام کیا جاتا ہے تو کہیں تجارت کی نئی نئی شکلیں دیکھنے کو ملتی ہیں۔ لیکن اس کی عملی شکل چاہے کچھ بھی ہو، بہر صورت آج روزی روزگار کے اسباب و وسائل کا دائرہ

دے رہی ہیں اور اپنا مونا کمیشن کما رہی ہیں۔ ان کمپنیوں میں وہ لوگ بھی کام کر سکتے ہیں، جو پارٹ ٹائم جاب کرنا چاہتے ہیں اور یہ کام جیسے کار اور رکشہ وغیرہ کے ذریعہ ہوتا ہے، ویسے ہی اب موٹر سائیکل کے ذریعے بھی ہو رہا ہے یعنی اب کوئی بھی موٹر سائیکل چلانے والا اپنی موٹر سائیکل کرائے کے طور پر استعمال کر کے ہر مہینے جزوقتی طور پر خاصی رقم کما سکتا ہے۔

انھی کی طرح ”اوپو کمپنی“ ہوٹل کرائے پر دستیاب کرواتی ہے اور محض بچولے کا کردار نبھا کر دنیا بھر کی مہمان نوازی کر رہی ہے۔ یہ چند مثالیں ہیں، ورنہ اسی طرح کی کئی درجنوں کمپنیاں ہیں، جو زندگی کے الگ الگ میدانوں میں الگ الگ خدمات فراہم کرتی ہیں، ان سے بڑھ کر کمیشن کی شکل میں اچھا خاصا فائدہ حاصل کیا جاسکتا ہے۔ ان سے جڑنے کا طریقہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہم انہیں کسٹمرز دیں اور دوسرے لوگوں کو ان سے جوڑیں۔

ڈیجیٹل مارکیٹنگ:

اگر کوئی یہ سب نہیں کرنا چاہتا بلکہ خود کو کوئی سیٹ اپ بنانا چاہتا ہے تو اس کے لیے بھی معمولی خرچ پر ہر چیز کی مارکیٹنگ کرنے کے لیے ڈیجیٹل مارکیٹنگ کمپنیوں کے افراد تیار ملتے ہیں، جن کے واسطے سے ہر چیز بیچی جاسکتی ہے۔ حال یہ ہے کہ اب کے دور میں گو بر بھی مینگے داموں میں بیجا جا رہا ہے شرط یہ ہے کہ بیچنے والا دانش ور/اپ ڈیٹ اور کچھ کرگزر نے کا جذبہ رکھنے والا ہو۔

ترجمہ کاری/مضمون نگاری:

علمائے کرام کے لیے ٹرانسلیشن یعنی ترجمہ کاری کا کام بھی ایک بہت بڑا کام ہو سکتا ہے، جس میں بہت ساری زبانوں کا استعمال کیا جاسکتا ہے مثلاً عربی، یا ہندی، یا انگریزی، یا فارسی وغیرہ علما کے لیے وہ زبانیں ہو سکتی ہیں، جن سے عام طور

رکھاؤ کے اہتمام سے نجات مل جاتی ہے۔ کیوں کہ یہ پورا سسٹم ذہنی اور فکری صلاحیتوں پر کام کرتا ہے۔

امیزن، فلیپ کارٹ، سنپ ڈیل، علی بابا، اے، ائی اور انڈیا مارٹ جیسی کئی درجنوں ای کامرس کمپنیاں ہیں، جو انٹرنیشنل پلیٹ فارم کے طور پر کام کرتی ہیں اور اپنے صارف کو گھر بیٹھے ہر طرح کی سہولیات دیتی ہیں۔ جو لوگ ای کامرس یا کسی بھی میدان میں کچھ کرنا چاہتے ہوں، انہیں چاہیے کہ وہ سب سے پہلے اپنے متعلقہ میدانوں کے بارے میں مکمل معلومات حاصل کریں، اچھے برے، مثبت منفی، کامیابی ناکامی وغیرہ کے تمام نکات کا بہت گہرائی سے مطالعہ کریں اور اپنے موضوع پر اتھارٹی کی حد تک تحقیق کر لیں۔ اس کے لیے انہیں بہت کچھ کرنے کی ضرورت نہیں بلکہ آج یوٹیوب اور گوگل کے ذریعے بہت آسانی سے کسی بھی موضوع کے متعلق اچھی خاصی معلومات یکجا کی جاسکتی ہیں۔ بہت ساری کمپنیاں اپنے طریق کار سمجھانے کے لیے افراد میا کرواتی ہیں، ان سے ورکشاپ لیں اور پھر ہدایات کے مطابق محنت کے ساتھ آگے بڑھیں، ان شاء اللہ تعالیٰ بہت کم خرچ میں اور بار بار کچھ بھی خرچ کیے بنا اچھا خاصا فائدہ حاصل کرنے میں کامیاب ہوں گے۔

آج تقریباً ہر آن لائن سروس میں ریٹنگ سسٹم پایا جاتا ہے، جس کے ذریعے کسٹمر سلر کو ریٹ کرتا ہے۔ جو سیلر محنت سے کام کرتے ہیں اور اپنے کسٹمرز کو مطمئن کرنے میں کامیاب رہتے ہیں، وہ ان کمپنیوں کے میٹ سلر مانے جاتے ہیں اور یہ کمپنیاں انہیں پر موٹ کرتی ہیں۔

ای سروس:

اولا اور ابیر جیسی کمپنیوں کا بھی اپنا ایک مستقل جہاں ہے، جو خود کی ذاتی ایک بھی کار لگائے بنا عالمی سطح پر دنیا جہاں کو نوکریاں

ساری ویب سائٹس ہیں، جو آن لائن مشورے مشاورت کے لیے سروس دیتی ہیں، ان سے مربوط ہو کر یہ کام بخوبی کیا جاسکتا ہے۔

ای ٹیچنگ:

آن لائن تدریس بجائے خود ایک بہت بڑا میدان ہے، جس کی اہمیت و افادیت میں کورونا وائرس نے مزید اضافہ کر دیا ہے اور اب بہت سارے آف لائن ادارے بھی آن لائن ہو چکے ہیں بلکہ آن لائن ہونے پر مجبور ہیں۔ جیسے جیسے اس میدان کی توسیع ہوتی ہے، ویسے ہی اس کے لیے درکار افراد کی ضرورت بھی غیر معمولی بڑھی ہے، اہل علم یہاں بھی ہنر آزمائی کر سکتے ہیں۔

آن لائن تدریس میں صرف چند مروجہ اور معروف علوم کی تدریس ہی شامل نہیں بلکہ اس میں جہاں مذہبی طور پر درس نظامی، حفظ و قراءت، امامت و خطابت اور دعوت و تبلیغ وغیرہ شامل ہیں، وہیں زندگی کے بہت سارے اصول و آداب اور ہنرمندیوں پر بھی کام یاب تدریسی و تربیتی تجربے کیا جاسکتا ہے۔ اس خصوص میں اولاد کی تربیت، گارڈنگ، کھانا پکانا، پیکنگ کرنا، پڑھانے کا طریقہ سکھانا، مہندی ڈیزائننگ، سلانی اور سپرنٹی ڈیولپمنٹ جیسے کوئی ہزاروں میدان ہیں، جو عصر حاضر میں پروفیشن بن چکے ہیں اور جن کو سکھانے والوں کی طرح سیکھنے والوں کا بھی ایک غیر متناہی سلسلہ ہے۔ یعنی موٹے طور پر یہ کہنا بجا ہے کہ آج کے عہد میں جس کے اندر قدرت نے جو بھی ہنر رکھا ہے، اگر وہ اس کا صحیح ادراک کر کے اس کو پروموٹ کرنا چاہے اور ایمان داری کے ساتھ فیض پہنچانا چاہے تو ایک دن کو ہمیشہ اکتساب کے لیے تیار پائے گا۔

اسپر پچول اسٹیشن:

جنہیں ذکر و فکر، روحانیت اور تصوف سے شغف ہے اور وہ ان میدانوں میں کچھ کرنا چاہتے ہیں، وہ بھی اسپر پچول اسٹیشن قائم

پر بہت سے علما واقف ہوتے ہیں، وہ ان کے باہمی ترجمہ کاری کا کام سنبھال سکتے ہیں۔ ترجمہ کاری کا یہ کام گورنمنٹ کے لیے بھی کیا جاسکتا ہے، بڑی کمپنیوں کے لیے بھی اور کتب خانوں کے لیے بھی۔ اب کے دور میں یہ کام آن لائن بھی خوب ہو رہا ہے اور آف لائن بھی چل رہا ہے۔ جن لوگوں کا قسطا و قلم سے تعلق ہے وہ مضمون نگاری کر سکتے ہیں۔ یہ کام اخبارات و رسائل، ویب سائٹس اور کمپنیوں کے لیے بھی ہوتا ہے۔

حالاں کہ ترجمہ کاری اور مضمون نگاری سے بھی بڑا کام کرائے کی تصنیف و تالیف کا ہے جسے گھوسٹ رائٹنگ کہا جاتا ہے، لیکن چوں کہ یہ محض علمی سرقہ ہے جسے مہذب دینا نے قبول کر لیا ہے اور اسلام پہلے کی طرح اب بھی نکارتا ہے، اس لیے اس کا مشورہ نہیں دیا جاسکتا بلکہ کسی بھی غیرت مند کو ایسا کوئی بھی کام کرنے سے بہر حال پرہیز کرنا چاہیے جس سے وہ علمی اور دینی طور پر مجرم ٹھہرے اور چند گھنوں کی بدولت کھلے بندوں اپنی محنت کسی اور کے نام کر دے۔ اس موقع پر ہمیں ان مذہبی تنظیموں کے سربراہوں/امیروں/ ذمہ داروں پر بھی افسوس کرنا چاہیے جو اپنی عقیدت مندوں کا استحصال کرتے ہوئے دھڑلے سے یہ کام کر رہے ہیں اور ان کی تمام تنظیمی مصروفیات کے باوجود آئے دن ان کی کتابوں کی تعداد بڑھتی جاتی ہے، اس طرز عمل سے عامیوں کی آنکھوں میں دھول جھونکی جاسکتی ہے لیکن اہل علم اور تاریخ اس سارقانہ عمل کی کبھی حوصلہ افزائی نہیں کر سکتی۔

عسح غنٹھ سروس:

اللہ رب العزت نے جنہیں تدبیری صلاحیتوں سے نوازا ہے اور جنہیں مسائل کی گتھیاں سلجھانے کا ہنر آتا ہے، وہ لوگ اب کے عہد میں کنسلٹنسی سروس دے کر اچھا خاصا کام کر سکتے ہیں، بہت

دھمکایا جا سکتا ہے اور نہ ہی کسی کو دبا یا جا سکتا ہے، سو یہاں فراڈ کاموں پر دماغ سوزی کرنے کی بجائے جو درحقیقت جس میدان میں ماہر ہو، اسے اسی میدان میں اتنا چاہیے تاکہ کہیں فریب کاریوں کے جھانے سب کچھ لے نہ ڈوبیں۔

ایم ایل سسٹم کا متبادل تلاش کریں:

ہمارے اپنے تجربات کے مطابق ماضی قریب میں بعض نو خیز علما ایم ایل ایم یعنی نیٹ ورک مارکیٹنگ سسٹم سے وابستہ ہونے اور اس قسم کی کمپنیوں کے دل فریب جھانسون میں آ کر نئے نئے افراد کو اس چین سسٹم سے جوڑا۔ اب بھی ایک بڑا طبقہ یہ کام کر رہا ہے لیکن زمینی سچائی یہ ہے کہ ایسی بیشتر کمپنیاں انجام کار کے طور پر فراڈ کرتی ہیں اور مجلس شرعی؛ جامعہ اشرفیہ، مبارک پور کے فیصلے کے مطابق شرعی نقطہ نظر سے بھی اس طرح کے چین سسٹم میں روزگار تلاش کرنا ناجائز ہے، جس کی تفصیل مجلس شرعی کے فیصلے میں دیکھی جا سکتی ہے۔ ایم ایل ایم سسٹم کی ایک بڑی خرابی یہ بھی ہے کہ اس میں کئی بار دل فریب جھانسون کی وجہ سے انسان اتنی محنت کر لیتا ہے کہ اگر اس قدر محنت وہ خود کی ذاتی تجارت کو فروغ دینے کے لیے کرتا تو شاید اسے اپنے پاؤں پر کھڑا کرنے میں کامیاب ہو جاتا۔ جبکہ یہاں ایڈیٹ موڈیشن کے علاوہ بار بار انسان نہ اپنے پاؤں پر کھڑا ہو پاتا ہے، نہ دوسروں کو کماتے سہارا دے پاتا ہے بلکہ کئی بار خود یاد دوسروں کے لیے حوصلہ شکنی کا سبب بھی بن جاتا ہے۔

یوٹیوب:

یوٹیوب سن 2000 کے بعد کمائی کے مقبول ذرائع میں سے ایک بنا ہوا ہے، جو گوگل ایڈسنس یعنی ایڈورٹائزمنٹ کے ذریعے ہونے والی انکم میں سے یوٹیوبرز کو کچھ فیصد کمائی فراہم کرتا ہے لیکن جب سے یوٹیوب کا یہ پہلو عام ہوا ہے، اس دنیا میں

کر کے بہت کچھ کر سکتے ہیں کیوں کہ آج کی دنیا کے پاس مال و زر کی کمی ہے، نہ جاہ و حشم کی، البتہ جیسے جیسے دنیا کی رفتار تیز ہو رہی ہے، دلوں کا سکون اچاٹ ہوتا جا رہا ہے اور اس کی بازیابی کی تنہا صورت ذرا الہی، تزکیہ نفسی اور محاسبہ خودی ہے، جس کی حقیقی تعلیم دینے والے لوگ یا تو دنیا میں ہیں ہی نہیں، یا کم سے کم آن لائن نہیں۔ ایسے میں بہت سارے باطل مذاہب کے پیروکار اور بالخصوص عیسائی اور ہندو روحانی پیشواؤں کی ایک ٹولی ہے جو کبھی میوزک کے نام پر، کبھی ڈانس، کبھی یوگا اور کبھی دیگر فضولیات میں مشغول رکھ کر بے چین روجوں کو سکون بانٹنا چاہتی ہے لیکن یہ بتانے کی ضرورت نہیں کہ یہ عارضی نشے شراب کے نشے سے زیادہ کوئی حیثیت نہیں رکھتے اور اس طرح کے ہتھکنڈوں سے سکون قلبی تو کیا میسر ہوگا، بے چینوں میں ہی خاطر خواہ اضافہ ہوگا۔ اس لیے واقعتاً روحانیت پسند لوگوں کے لیے تذکیر و تزکیہ کا یہ میدان بہت وسیع میدان ہے، جس کے ذریعے بہت بڑے پیمانے پر خدمت خلق کے ساتھ دعوت و تبلیغ کا کام بھی کیا جا سکتا ہے۔ اس وقت اس کام کی اہمیت اس لیے اور بڑھ جاتی ہے کہ موجودہ دنیا کی اس بے چینی نے ایک عمومی کرب کی صورت اختیار کر لی ہے اور مجبور دنیا خود کو خود کشیاں کرنے پر آمادہ کر رہی ہے۔ آئے دن جس طرح خود کشیوں کا گراف بڑھ رہا ہے، پوری دنیا کے لیے ایک لمحہ فکریہ ہے۔ لیکن ان تمام مشوروں کے بیچ کوئی بھی آن لائن سروس دینے والوں کو ہمیشہ یہ خیال گزریں رکھنا چاہیے کہ آن لائن جتنے بھی کام کیے جاتے ہیں، ان میں کسی کو باندھا نہیں جا سکتا، جس کو جو سروس پسند آئے گی، لے گا اور وہی آگے پروموشن کا ذریعہ بھی بنے گا۔ کیوں کہ ڈیجیٹل دنیا جیسے ایک بڑا میدان ہے، ویسے ہی یہاں ذلت و رسوائی کا میدان بھی بہت بڑا ہے اور کسی برے کو برا کہنے سے یہاں روکا نہیں جا سکتا، نہ کسی کو

سائٹ، یا ایپلی کیشن بھی بنا لیتے ہیں جس سے وہ ان کسٹمرز کو مستقلاً خود سے جوڑے رکھنے میں کامیاب رہتے ہیں اور خدا نخواستہ اگر کبھی ان کے یوٹیوب چینل پر کوئی مصیبت آجائے، یا بلاک کر دیا جائے تب بھی ان کا زیادہ کچھ نہیں بگڑتا۔ یوٹیوب اپنے بہت متحرک اور مقبول یوٹیوبرز کو رفاہ عامہ کے لیے "جون" کے نام سے ایک اضافی آپشن دیتا ہے جس کے ذریعے یوٹیوبرز اپنے بورڈ سے ممبرشپ یا ڈونیشن کے طور پر پیسے لے سکتے ہیں گویا اس طرز عمل سے یوٹیوب، یوٹیوبرز اور ویوزرل کو خدمت خلق کا کام کرتے ہیں۔

ان تفصیلات سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ یوٹیوب میں ایڈسنس کے علاوہ کمیشن، اسپانسرشپ، ایڈورٹائزمنٹ، آن لائن سیلنگ، آن لائن سروس، ممبرشپ فیس اور ڈونیشن کے ذریعے بھی بہت کچھ کمایا جاسکتا ہے۔

دیگر سوشل ذرائع:

یوٹیوب کی طرح ہی ویب سائٹ اور بلاگنگ سسٹم بھی کام کرتا ہے، ان میں بھی ایسے بہت سے ایڈوائس فیچرز ہوتے ہیں جن کو ذرائع آمد میں بدلا جاسکتا ہے۔ لیکن چون کہ یوٹیوب کو غیر معمولی مقبولیت حاصل ہے اور ویڈیو ہونے کی وجہ سے اسے سب سے زیادہ دیکھا جاتا ہے، اسی لیے اس میں کمائی کے ذرائع اور وسائل بھی ان سب کے مقابل زیادہ ہیں۔ یوٹیوب، ویب سائٹس اور بلاگنگ سسٹم اگرچہ بہت آسان ہیں، لیکن چون کہ تکنیکی سسٹم ہیں، اس لیے ممکن ہے ایک عامی ان کا بخوبی استعمال نہ کر پائے مگر سوشل میڈیا وہ عام پلیٹ فارم ہیں جن کا ہر عام و خاص آسانی سے استعمال کر سکتا ہے اور جن پر کام کرنے کے لیے خاطر خواہ تربیت کی بھی ضرورت نہیں اور نہ بہت زیادہ محنت کی بلکہ جس طرح آج کے عہد میں موبائل کا استعمال بالکل عام ہے، سوشل میڈیا کا استعمال بھی بالکل عام

یوٹیوبرز کا گویا سیلاب امڈ پڑا ہے۔ یہ ذریعہ اس لیے بھی زیادہ مقبول ہوا کہ کمائی کے ساتھ شہرت اور فن بھی دیتا ہے جبکہ مشن والوں کے لیے یہ ایک ناگزیر راستہ ہے۔ مذہبی طبقوں کے لیے یہ میدان دعوت و تبلیغ کے بہت اہم ذرائع میں سے ایک ہے۔ ایڈسنس کے علاوہ بھی یوٹیوب میں کچھ ذرائع ہوتے ہیں، جن کا ٹھیک سے استعمال انسان کو مالا مال کر سکتا ہے مثلاً: یوٹیوب میں ہر ویڈیو کی تفصیل کے لیے ڈسکرپشن لکھا جاتا ہے، جس میں ویڈیو کی موٹی موٹی تفصیلات مندرج ہوتی ہیں، عقل مند اور تیز دماغ لوگ اس تفصیل میں خاصا منافع بٹور لیتے ہیں، وہ اس کی ڈیزائننگ اس طرح کرتے ہیں کہ یہ ڈسکرپشن بھی پرنٹل ایڈورٹائزمنٹ بن جاتی ہے اور اس سے منافع حاصل ہونے لگتے ہیں۔ یوٹیوبر کے لیے اپنے میدان کا تعین بھی ذریعہ آمد ثابت ہو سکتا ہے۔ بزنس مائنڈ یوٹیوبر اپنے ویڈیوز کی کٹیگری ایسی رکھتے ہیں کہ ان کے پورے پورے ویڈیوز اسپانسر ہو سکتے ہیں کیوں کہ وہ کسی کے پرموشن کا ذریعہ ہوتے ہیں بالخصوص تکنیکی ویڈیوز جو یوٹیوب کی مقبول کٹیگری ہیں، اس جہت سے ممتاز حیثیت رکھتے ہیں۔

ایڈوائس بزنس مائنڈ یہ کرتے ہیں کہ انھیں جس میدان میں کیریئر بنانا ہوتا ہے، یا جس میدان میں تجارت مقصود ہوتی ہے، اس کے متعلق ویڈیوز بناتے ہیں، اپنے ویوزر یعنی ناظرین کو وہی غیر شعوری طور پر اپنا کسٹمر بنا لیتے ہیں اور بڑی خاموشی کے ساتھ یوٹیوبر سے بزنس مین بن جاتے ہیں لیکن یہ کام وہی کر پاتے ہیں جو بہت حساس طبع یا نہایت متحرک ہوتے ہیں اور مینجمنٹ میں ماہر ہوتے ہیں اور دراصل یوٹیوب کی دنیا میں سب سے زیادہ کامیاب یہی لوگ مانے جانے چاہیے۔ ایسے ماہرین اپنا سب کچھ یوٹیوب سے سیٹ کرنے کے بعد یوٹیوب پر منحصر نہ رہتے ہوئے اپنی جدا ویب

جات اور نوع بنوع سستی مہنگی اشیائے خورد و نوش اس قسم کی کھیتوں میں اگائی جاسکتی ہیں۔

ایگریکلچر:

اس کے ضمن میں وہ روایتی زراعت آتی ہے، جو عام طور پر کسان کرتے ہیں البتہ چون کہ ہر علاقے کے کسان عموماً چند موسمی اور متواتر فصلوں تک محدود رہتے ہیں جبکہ قدرت نے زمین میں وہ بیش بہا خزانے پیدا فرما رکھے ہیں، جن میں سے کچھ تو کسی ایک علاقے کے ساتھ ہی خاص ہوتے ہیں۔ لیکن ان تک رسائی اسی کی ہو پائے گی، جو اس سلسلے میں اپنی معلومات بڑھائے۔

فلوری کلچر:

اس زراعت میں پھولوں کی کھیتی کی جاتی ہے اور پھول چوں کہ اعزازی طور پر استعمال ہوتے ہیں اور پوری دنیا میں ایکسپورٹ کیے جاتے ہیں، اس لیے ان کی قیمت اور کھپت کا کوئی ٹکٹہ نہیں۔

میدنسل پلانٹنگ:

یہ جڑی بوٹیوں کی کھیتی ہوتی ہے، جن کا دواؤں میں استعمال ہوتا ہے۔ دواؤں میں بھی چوں کہ چار پتی پائی جاتی ہیں اور جڑی بوٹیوں کا ہر پتی سے تعلق ہے، اس لیے ان کی طلب پوری دنیا میں ہوتی ہے، اگر انہیں بڑی مقدار میں پیدا کیا جائے تب بھی ان کی ڈیمانڈ اتنی زیادہ رہتی ہے کہ سپلائی ممکن نہیں ہوتی۔ پھر ان جڑی بوٹیوں میں کچھ وہ ہوتی ہیں جو بہت مہنگی ہوتی ہیں اور کچھ وہ ہوتی ہیں جو پورے خطہ ارض میں چند گنے چنے علاقوں تک محدود ہوتی ہیں یعنی وہ کسی ایک خاص خطہ ارض میں ہی پیدا ہو سکتی ہیں، اس لیے ان کی ندرت ان کی اہمیت کو غیر معمولی بڑھاتی ہے۔

کسان، یا وہ تمام لوگ جو زمین لیز پر لے سکتے ہیں، انہیں چاہیے کہ وہ اسمارٹ فارمنگ کے طریقوں پر خصوصی توجہ دیں اور

ہے۔ اس خصوص میں ٹویٹر، فیس بک یا انسٹاگرام وغیرہ کی فلوونگ کو ذریعہ آمد بنایا جاسکتا ہے۔ یہاں بھی یوٹیوب کی مقدار تو نہیں البتہ بہت حد تک ایڈسنس، کمیشن، اسپانسر شپ، ایڈورٹائزمنٹ، آن لائن سیلنگ، آن لائن سروس اور ڈوٹیشن وغیرہ کے ذریعہ کمائی کی جاسکتی ہے۔ فیس بک پیجز اور ٹویٹروں کو فلوونگ میں یہ طریقہ بھی استعمال ہوتا ہے کہ تکنیکی لوگ اہلہ گیلے ناموں سے فرضی قسم کے اکاؤنٹس بنا لیتے ہیں، کچھ ایسے دل چسپ موضوعات پر گفتگو کرتے ہیں کہ ان کی فلوونگ بڑھتی جاتی ہے اور جب یہ فلوونگ ٹھیک ٹھاک ہو جاتی ہے، اکاؤنٹس کے نام تبدیل کر کے کسی کے ہاتھوں مہنگے داموں فروخت کر دیتے ہیں۔ کچھ سیانے لوگ یہی سلوک ویب سائٹس کے ڈومین کے ساتھ کرتے ہیں، وہ بہت سستے داموں میں کسی قسم کے ڈومین خرید کر رکھتے ہیں اور جب کسی کو حاجت ہوتی ہے، منہ مانگی قیمت میں بیچ دیتے ہیں۔ یہ جتنے ذرائع آمد مذکور ہوئے، بڑی آسانی سے ڈیولپ کیے جاسکتے ہیں لیکن ایک مشترک پہلو یہ ہے کہ ان میں سے بیشتر خاطر خواہ تربیت، جہد مسلسل، فن کارانہ مہارت اور صبر و تحمل کے متقاضی ہوتے ہیں لیکن یہ بھی سچائی ہے کہ اس محنت سے زندگی کے کسی بھی میدان میں فرار نہیں اور جو محنت سے جی چراتا ہے، بہر حال اس کی زندگی آزمائشوں سے خالی نہیں۔

اسمارٹ فارمنگ:

عام طور پر کسان اپنے کھیتوں میں وہی زراعت پیدا کرتے ہیں، جو نسلا بعد نسل چلی آئی ہے جبکہ آج کا ماڈرن سائنسی دور کھیتی باڑی کو درج ذیل چار حصوں میں تقسیم کرتا ہے:

ہوئی کلچر:

یعنی باغبانی۔ یہ بجائے خود بہت کامیاب زراعت ہے جس کی قیمت کا کوئی اندازہ نہیں۔ ہر طرح کے پھل/میوے

حیوان پروری:

حکومتیں مویشی پروری، مچھلی پالنے، مکھی پالنے، مرغی پالنے اور بکری پالنے وغیرہ کو بھی زراعت کے زمرے میں شمار کرتی ہیں اور ان تمام کاموں کے لیے خاصی سبسڈی بھی دستیاب کرواتی ہیں۔ جو لوگ زراعت سے کتراتے ہیں، وہ ان کاموں میں طبع آزمائی کر سکتے ہیں اور جو از خود یہ بھی نہ کرنا چاہیں، وہ اپنی زمینوں کو ذریعہ بناتے ہوئے، ایسی کمپنیوں سے رابطہ کر سکتے ہیں، جو بڑے پیمانے پر یہ کام کرتی ہیں اور انھیں کرایے پر زمینیں درکار ہوتی ہیں، جن میں پورا کام اور سسٹم ان کا ہوتا ہے۔

زمینی کرایے دار باں:

اللہ تعالیٰ نے جنھیں زمینوں سے نوازا ہے وہ اگر کچھ بھی ہاتھ پاؤں نہیں مارنا چاہتے تو اپنی زمینوں کے لیے ایسی کرایے دار کمپنیاں تلاش کر سکتے ہیں جو ان زمینوں میں سولر پلانٹ جیسے بڑے بڑے پلان ڈیولپ کرتی ہیں اور بطور کرایہ خاصی رقم دیتی ہیں۔

متمول طبقے کے لیے:

ایکسپورٹ امپورٹ یعنی درآمد اور برآمدہ طریق تجارت ہے جس میں منافع کی شرح بہت بڑھ جاتی ہے اور نقصان کی شرح اسی رفتار کے ساتھ کم ہو جاتی ہے۔ البتہ چونکہ اس میں فارملٹیجز بہت زیادہ ہوتی ہیں اور حساسیت بھی بہت مطلوب ہوتی ہے، اس لیے ایک بڑی تعداد اس کے لیے ہمت نہیں جٹا پاتی۔ ایسے میں بیچ کی راہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جنھیں دو پیسوں سے نوازا ہے یا جنھیں تجارت کی فنی مہارتیں حاصل ہیں، انھیں اس میدان میں ہنر آزمائی کرنی چاہیے تاکہ دائرہ تجارت وسیع ہو اور ان کے ذریعے بہتوں کو روزگار بھی ملے۔ اس سلسلے میں درآمد سے پہلے برآمد پر توجہ دینی چاہیے اور اپنے علاقوں سے ایسی چیزوں سے نشان دہی

اس کے بعد اپنی زمین کی مٹی کا چیک اپ کروائیں، جسے اصطلاح میں سول ٹیسٹ بولا جاتا ہے۔ اس چیک اپ کے بعد اپنی کھیتی سے متعلق دیگر لوازمات پانی، موسمیات اور حفاظتی انتظامات وغیرہ کی فراہمی پر ہر علاقے میں موجود زراعتی افسر شاہی سے رابطہ کریں اور ان سے مکمل تفصیلات لیں اور ان کی ہدایات کی پیروی کریں تو معمولی زمینوں کو بھی سونا بنا یا جا سکتا ہے۔

زراعت جیسے انبیائے کرام کا مبارک پیشہ ہے اور سو فیصدی قدرتی کام ہے، ویسے ہی آج کی تکنیک اور اسمارٹ فارمنگ کی مشینوں نے اس کی جاں فشانیوں کو کافی حد تک کم کر دیا ہے البتہ ذہنی اور فکری تربیت کو کافی بڑھا بھی دیا ہے۔ زیادہ تر کسان اس لیے فیل ہوتے ہیں کہ ان کے پاس مطلوبہ معلومات نہیں ہوتیں جبکہ خاندانی کسان نہ ہوتے ہوئے بھی بہت سے لوگ محض اس لیے کامیاب رہتے ہیں کہ ان کے پاس تکنیکی معلومات اور مطلوبہ تربیت ہوتی ہے۔ آج کی تمام حکومتیں زراعت کو پروموٹ کرنا چاہتی ہیں کیوں کہ یہ ملکی معیشتوں کا بہت اہم حصہ ہیں اور جس طرح ہمارے ملک سمیت پوری دنیا میں معیشت تباہ ہے، اس کی بھر پائی کا بہت بڑا حصہ ان کھیتوں سے ہو کر گزرتا ہے۔ ایسے میں کسانوں کا بڑھاوا دینا اور ان کے لیے نت نئی اسکیمز لانچ کرنا حکومتوں کی مجبوریوں میں بھی ہے، دانش ور وہ ہے جو اس موقع کو غنیمت جانے۔ زراعت کا ایک خوش آئند پہلو یہ بھی ہے کہ اب کے دور میں دنیا پھر اپنی فطرت کی طرف پلٹ رہی ہے اور وہی کچھ کھانا چاہتی ہے جو قدرت نے اس کی اپنی اصلی حالت میں پیدا فرمایا ہے یعنی زہریلی کھادوں کے بنا گائے گئے نیچرل فوڈ کی ڈیمانڈ بہت بڑھ چکی ہے اور اسی لیے جو کسان بالکل عام اور سادہ انداز میں بھی زراعت کرنا چاہیں گے، کامیاب ہوں گے۔

ہونی چاہیے جو بیرونی دنیاؤں کی ضرورت ہو سکتی ہیں۔

متوسط طبقے کے لیے:

جو لوگ نہ تو بہت امیر کبیر ہیں اور نہ فقیر، وہ مشینی دور کی مشینریز کا فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔ پہلے جن کاموں کی انجام دہی کے لیے خاصے مزدور درکار ہوتے تھے، آج کمپیوٹرائز سسٹم نے اس تعداد کو کافی کم اور کام کی رفتار کو خاطر خواہ تیز کر دیا ہے لیکن چوں کہ یہ مشینریز ہر ایک کی دست رس میں نہیں ہوتیں، اس لیے غریب طبقہ بارہا جی مارنے پر مجبور ہوتا ہے۔ بیکری، پارچہ بانی، کاغذ سازی اور ڈیزائننگ وغیرہ کے وہ پیشتر کام جو پہلے صرف انسانی ہاتھوں کا کمال ہوتے تھے، آج کی مشینیں انھیں نہ صرف یہ کہ سستے داموں اور کم وقت میں پوری کرتی ہیں بلکہ اس میں کمال فن بھی پیدا کرتی ہیں۔ ممکن ہے حد ضرورت کی مشینیں خرید کرنے کے لیے اس طبقے کو ایک بار پوری جمع پونجی نذر کرنی پڑے بلکہ مقروض بھی ہونا پڑے لیکن پیشگی جانچ پڑتال اور محاسبہ کے بعد اگر مشینوں کی خرید فائدے کا سودا ثابت ہوتا ہو تو اقدام کرنے میں زیادہ پس و پیش نہیں ہونا چاہیے۔ کیوں کہ یہ وقتی بار بہت سے سجدوں سے نجات دے دیتا ہے۔ اس طبقے کے لیے ٹھیکہ داری بھی مناسب کام ہے۔ اگر ٹھیکہ داری میں بھی گورنمنٹ کے ٹھیکوں پر توجہ مرکوز کریں تو اٹھتے ہوئے زیادہ وقت نہیں لگتا۔

غریبوں کے لیے:

وہ لوگ جنہیں قدرت نے مالی آزمائشوں سے گھیر رکھا ہے وہ بھی شہروں اور دیہاتوں کی جدا جدا صورت حال کے مطابق بہت سے ایسے ذرائع تلاش کر سکتے ہیں جو ان کی حالت بدلنے میں کامیاب ثابت ہوں جیسے شہری لوگوں کے لیے پیکنگ اور کننگ جیسے بہت سے چھوٹے کام ہو سکتے ہیں، جو گھر کی عورتیں بھی کر سکتی ہیں، اس طرح

کے کاموں کے لیے یوٹیوب سے مواد حاصل کیا جا سکتا ہے۔

دیہی لوگ اپنے دیہی فن کو پروموٹ کر سکتے ہیں اور قدرے سمجھ دار ہوں تو اس فن کو آن لائن کر کے بڑا منافع بھی کمائیں۔ جیسے گاؤں دیہات کی عورتیں ہاتھ کے پتکے، ہاتھ کے کپڑے اور علاقہ وائس دیگر دست کاریوں میں ہنر آزمائی کر سکتی ہیں۔

الغرض! اکیسویں صدی کے تنوع نے زندگی کے ہر شعبے کی معیشت کو متاثر کیا ہے، ایک طرف جہاں معاش و معیشت کے بے پناہ جدید امکانات پیدا کیے ہیں اور قسم قسم کی نئی سہولیات دست یاب کروائی ہیں، وہیں اس دور کی ٹیکنالوجی نے پرانے نظام معیشت کو ایک حد تک بدل کر رکھ دیا ہے۔ لیکن اس گہما گہمی کے بیچ ابھی بھی نینیمت یہ ہے کہ چوں کہ ہنوز تغیرات کا یہ سلسلہ جاری ہے اور ابھی دنیا اس بدلے ہوئے نظام سے خود کو مانوس کر رہی رہی ہے، ایسے میں جنھوں نے اس جدید طرز معیشت کو گلے لگالیا، یا اپنے پرانے سسٹم کے ساتھ عہد جدید کی تکنیک کو بھی اپنالیا، آئندہ چند ہائیاں ثابت کریں گی کہ وہ کام یاب ہیں اور جنھوں نے اب بھی خود کو بدلنے کی ضرورت محسوس نہ کی، بہت ممکن ہے، آئندہ ان کا وجود ہی بدل جائے۔ نظام معیشت کی یہ غیر معمولی تبدیلیاں ہر سطح پر نوٹ کی جاسکتی ہیں۔ کیا امیر، کیا غریب، کیا خواندہ، کیا ناخواندہ، کیا شہری اور کیا بدوی، سب کو بدلنا چاہیے اور سب کچھ بدلنا چاہیے، اسی میں بھلائی ہے اور آگے کے بقا کی ضمانت۔

اس عہد میں کسی بھی نظام معیشت کو پرانے بیٹانوں پر رکھنے والے یا تو جاہل ہیں، یا غافل۔ اب نہ تو بڑا تاجر بننے کے لیے کروڑوں درکار ہوتے ہیں، نہ مہنگا سسٹم بلکہ معقول تربیت اور ذاتی مینجمنٹ سب کچھ ممکن کر سکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ توفیق دے۔ آمین

□□□

صدر الشریعہ نمبر پر کلمات تحسین و تاثیر

از مفتی محمد حبیب اللہ خاں مصباحی

خادم الافقاء و درالعلوم فضل رحمانیہ پبلیشرز وا، بلرام پور

آپ کے ہم عصر علمائے کرام اور آپ کی تحریر و تقریر، تصنیف و تالیف سے اخذ و استنباط کر کے لکھا ہے۔ واضح رہے اس نمبر کی یہ ایسی خصوصیت ہے جو اور نمبروں سے ممتاز کر دیتی ہے، ویسے مجھے اس بات کا اعتراف ہے کہ ہمارے سب بزرگ علمائے کرام ہمارے سر کے تاج اور ہماری آنکھوں کے نور ہیں، سب کی زندگی چاندنی چاندنی سے بھی زیادہ صاف و تھری ہے، قابل تعظیم و تکریم ہیں سر اور آنکھوں سے لگانے کے لائق ہے، لیکن جس کے جو اوصاف ہیں وہ بیان کیے جاتے ہیں، اس سے کسی کی نہ تنقیص ہوتی ہے، نہ تو بین اور نہ کسی کو ایسا سوچنا سمجھنا چاہیے۔

فقہی الہند شارح بخاری حضرت علامہ مفتی شریف الحق امجدی نور اللہ مرقدہ حضور صدر الشریعہ علیہ الرحمہ کے بارے میں اپنے تحریر کردہ مضمون میں آنکھوں دیکھا یہ واقعہ ذکر کرتے ہیں کہ جب آپ کی قبر کے ارد گرد مزار بنانے کے لیے چبوترہ کی کھدائی کی گئی اور آپ کی قبر انور سے چٹائی کو ہٹایا گیا تو ایسی خوشبو اڑی کہ جس سے سب موجود لوگ حیرت زدہ ہو گئے، یہاں تک کہ بد مذہب بھی آپ کی کرامت کے معترف ہو گئے۔

واضح رہے کہ حضور صدر الشریعہ علیہ الرحمہ کی یہ برزخی زندگی کی کیفیت ایسی ہے کہ اس میں سوائے امیر المؤمنین فی الحدیث حضرت امام بخاری کے دور دور تک کوئی نظر نہیں آتا ہے، آپ کی یہ کرامت خدمت حدیث کے صلہ ہونے کے ساتھ بارگاہ رب العزت جل جلالہ میں مقبول و محبوب ہونے کی دلیل بھی ہے اور ارشاد رسول کے مطابق آپ کی قبر انور جنت کی کیاریوں میں سے ایک کیاری ہے۔ فقط والسلام

محمد حبیب اللہ مصباحی

□□□

نبیرہ حضور صدر الشریعہ علیہ الرحمہ اور شہزادہ اکبر حضرت محدث کبیر علامہ ضیاء المصطفیٰ قبلہ قادری مدظلہ العالی نائب قاضی القضاة فی الہند و زیب سجادہ نشین آستانہ امجدی گھوٹی منو جناب مولانا علاء المصطفیٰ قادری زید مجدہم نے بذریعہ موبائل صدر الشریعہ نمبر پر اپنا تاثیر قلم بند کرنے کو کہا، جب کہ میں انٹائی و درانٹائی ہوں، لیکن محب موصوف نے بڑی مدت کے بعد ایک ایسی بات کا حکم دیا جو اپنے لیے نہیں بلکہ اپنے ادا حضور صدر الشریعہ علیہ الرحمہ کی ذات و علمی کمالات کے تحریری دستاویز کے بارے میں تھا، اس لیے ارشاد حکم کی تعمیل میں کوئی قیل و قال کیے بغیر فوراً قلم بند کر دیا۔

صدر الشریعہ نمبر اچھی کتاب، عمدہ طباعت اور دیدہ زیب ٹائٹل میں اس وقت میرے پیش نظر ہے، نمبر گو کہ آپ کے پردہ فرمانے کے بہت بعد میں آیا ہے، لیکن جب آیا تو بہت اچھا آیا، آپ کی حیات ظاہری مبارکہ کے تمام گوشوں کو احاطہ کیے ہوئے آیا، خواہ وہ آپ کا علمی گوشہ ہو یا عملی، اس لیے کہ آپ کے اس نمبر میں دو قسم کے ذومی الاحترام علمائے کبار و صغار کا مضمون ہے۔ اول الذکر تو وہ علمائے کبار ہیں جو گو کہ آپ کے شاگرد و تربیت یافتہ ہیں، لیکن اپنی مثال آپ ہیں اور ایسے معتبر و مستند ہیں کہ ان کے قول و عمل، تحریر و تقریر کو بطور دلیل کسی مسئلہ کے ثبوت میں پیش کیا جاسکتا ہے۔ مزید برآں ان بزرگوں نے اپنے استاذ کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کر کے لکھا ہے، اس لیے آپ کی کتاب زندگی کا ہر ورق سچائی و صداقت کا مجموعہ ہے، تنگ و شبکی قطعاً کو بیگناہ نش نہیں مجال کیا ہے کہ اس نمبر کا کوئی ورق یا سطر دائرہ حقیقت سے باہر ہو۔ اور ثانی الذکر علمائے جو مضامین رقم کیا ہے، اس کی بھی حیثیت کچھ کم نہیں ہے، اس لیے کہ ان علمائے کرام نے یہ مضامین

تقریب جشن ختم بخاری شریف

رپورٹ: مفتی شمیم رضا اویسی - جامعہ امجدیہ رضویہ

ضیاء المصطفیٰ صاحب قبلہ قادری دام ظلہ العالی کے نام سے جاتی اور بچپائی سے، حضرت نے جیسے ہی اپنی تدریس کا آغاز فرمایا پورے مجمعے پر ایک عجب سی اثر انگیزی چھا گئی، سیکڑوں کا اجتماع ہمہ تن گوش ہو کر آپ کی زبان سے نکلے ایک ایک حرف کی حلاوت سے قلب و نظر کو ٹھنڈک بہم پہنچوانے لگا اور ہر طرف ناقابل بیان کیفیت کا عالم چھا گیا، آپ نے تقریباً 2 گھنٹہ مسلسل اس کتاب کا درس دیا جسے "صحح الکتاب بعد کتاب اللہ" کا تمغہ امتیاز حاصل ہے، جسے محمد بن اسماعیل بخاری نے 16 سال کی سنی بے مثال اور جستجوئے باکمال کی بدولت تصنیف فرمایا، حضور صحت کبیر دام ظلہ العالی نے اپنے درس میں تدوین قرآن وحدیث پر خصوصی روشنی ڈالتے ہوئے بخاری شریف کے فیوض وبرکات اور رہنما کردار کا جب تذکرہ شروع کیا تو دل بے اختیار کہنا اٹھا کہ واقعی امام بخاری کی ذات رب العالمین کا ایک بہترین انتخاب اور امت مسلمہ کے لیے ایک بہترین عطیہ خداوندی تھی، درس کے بعد بارگاہ مصطفیٰ علیہ التحیۃ والثناء میں صلاۃ و سلام کے نذرانے پیش ہوئے اور حضور صحت کبیر دام ظلہ کی رقت آمیز دعا پر محفل کا اختتام ہوا۔

اس موقع پر جامعہ کے اساتذہ کرام خصوصاً حضرت علامہ مولانا عبد الرحمن صاحب قبلہ، حضرت علامہ مولانا صدیق صاحب قبلہ، حضرت علامہ مولانا مفتی ابوالحسن صاحب قبلہ، شہزادہ حضور صحت کبیر حضرت علامہ مولانا علاء المصطفیٰ صاحب قبلہ، حضرت علامہ مولانا جمال مصطفیٰ صاحب قبلہ، جانشین حضور صحت کبیر حضرت علامہ مولانا ابویوسف صاحب قبلہ، حضرت علامہ مولانا مفتی خورشید صاحب قبلہ، حضرت علامہ مولانا عرفان المصطفیٰ صاحب قبلہ، مفتی محمد احمد صاحب قبلہ، مفتی حسان المصطفیٰ صاحب، مفتی محمد طیب حسین امجدی صاحب ودیگر اساتذہ کرام و ذمہ داران موجود رہے۔

□□□

سرزمین ہندوستان کی عظیم دینی درسگاہ طیبۃ العلماء جامعہ امجدیہ رضویہ گھوٹی جو اپنی دینی، علمی، تصنیفی اور تبلیغی خدمات کے باعث چہار عالم میں کافی مشہور و متعارف ہے اور مدارس کی دنیا میں اپنی ایک الگ پہچان اور امتیازی شان رکھتا ہے، یہ ادارہ صرف اینٹ اور پتھروں پر مشتمل ایک عمارت نہیں بلکہ علوم و معارف کا ایک ایسا سرچشمہ ہے جہاں سے ہمہ وقت دینی علوم کی نہریں بہتی ہیں اور تشنگان علم کو سیراب کرتی ہیں، اس ادارے نے یوم تاسیس سے لیکر آج تک دینی تعلیمات کے فروغ میں جو نمایاں کردار پیش کیا ہے وہ یقیناً قابل تحسین اور لائق ستائش ہے، اس ادارے میں مختلف شعبہ جات کے اندر سینکڑوں کی تعداد میں طلبہ زیر تعلیم ہیں جو مکمل جانفشانی اور عرق ریزی کے ساتھ پورے سال تعلیم کو جاری رکھتے ہیں اور اپنے ہدف کی تکمیل کے لیے ہمہ تن گوش ہو کر فلاح و بہبود سے ہمکنار ہوتے ہیں عرس امجدی کے موقع پر یہاں کے فارغین کو سند و ستارے نوازا جاتا ہے جبکہ خصوصی کورس کی تکمیل کرنے والے طلبہ کو سال کے اخیر میں ختم بخاری شریف کی مبارک تقریب کے موقع پر سند و ستارے سرفراز کیا جاتا ہے، لہذا اسی سلسلے میں ہر سال کی طرح اس سال بھی جشن ختم بخاری شریف کا انعقاد 27 جنوری 2024ء بروز سنبھیر محل میں آیا، تلاوت کلام پاک سے محفل کا آغاز ہوا اور اس کے بعد نعت و مناقب کا مختصر سلسلہ چلا بعدہ بخاری شریف کا آخری درس دینے کے لیے مسند تدریس پر وہ ذات جلوہ گر ہوئی جس کی عظمتوں کے نقوش پوری علمی کائنات میں مرتسم ہیں، جو اپنے دور کا تبحر عالم دین، عالم اسلام کا سب سے بڑا محدث، تحقیق و تدقیق کی برہم زلفوں کو سنوارنے والا، اپنے زمانے کے تمام فقہاء و محدثین پر سبقت رکھنے والا، دیوبندی، وہابیت اور صلح کلیت کے باطل ایوان میں زلزلہ برپا کرنے والا جسے دنیا ممتاز الفقہاء، سلطان الاساتذہ، محدث کبیر حضرت علامہ مولانا مفتی

منقبت

(تضمین برکلام استاذِ زمنِ حضرت علامہ حسن)

مفتی شمیم رضا ویسی امجدی

شوکتِ مذہبِ اسلام، صداقت کا علم
ہے عجب دلکش و زیبائی، عجب جاہ و حشم
جس کو کہتے ہیں سبھی اہلِ محبت کا حرم

کیا مہک ہے کہ معطر ہے دماغِ عالم
تختِ گلشنِ فردوس ہے روضہ تیرا

لوچِ ہستی پہ منقش ترے جلوؤں کا ظہور
خاک کر ڈالا ترے فقر نے باطل کا غرور
کوئی اس رفعت و شوکت کو کرے، کیسے عبور

کرسیِ ڈالی تری تختِ شہِ جیلاں کے حضور
کتنا اونچا کیا اللہ نے پایا تیرا

چرخِ ملت کے شیمِ آج جو یہ شاہیں ہیں
کیوں سرا سیمہ و حیران ہیں کیوں غمگین ہیں
بادِ فتنہ سے جو مذہب کے چمن رنگیں ہیں

مٹی دیں غوث ہیں اور خواجہ معین الدین ہیں
اے حسن کیوں نہ ہو محفوظ عقیدہ تیرا

□□□

عمر بھر کھایا فقط میں نے نوالہ تیرا
پی کے مدہوش میں رہتا ہوں پیالہ تیرا
سر پہ رہتا ہے ہر اک آن دوشالہ تیرا

خواجہ ہند وہ دربار ہے اعلیٰ تیرا
کبھی محروم نہیں مانگنے والا تیرا

دو جہاں میں تجھے حاصل ہے شرافت پیارے
تیری یکتا ہے زمانے میں ولایت پیارے
تیرے قطرے میں بھی دریا کی ہے وسعت پیارے

ہے تری ذات عجب بحرِ حقیقت پیارے
کسی تیرا کہ نہ پایا نہ کنارہ تیرا

دل میں اک رنج ہے اور عالمِ تنہائی ہے
بے سہارا ہوں میں، ہر کوئی تماشائی ہے
چارہ گر کون ہے اور کس کی مسیبتی ہے؟

ترے ذرے پہ معاصی کی گھٹا چھائی ہے
اس طرف بھی کبھی اے مہر ہو جلوہ تیرا